

کی فہرست ہے، اور پانچویں جلد میں حساب، ریاضی، طب، طبیعیات، نجوم، فلکیات، علم الحروف، اخلاق، سیاست، دن اور حرب و مخازیست میں تصنیف و مصنف اور کاتب کے نام، سند و قات، مخطوطہ کے نسخوں اور سطروں کی تعداد، شان خط، سائز اور مکمل یا ناقص ہونے کی تصریحیں، سنی، شیعہ اور زیدیہ فرقوں کی کتابوں کی علاحدہ علاحدہ وضاحت ہے، ہندو میں ان کے مخطوطات کی تعداد اور زیادہ قدیم مخطوطات کے نام دیے ہیں، فہرستوں کی اشاعت سے علمی و تحقیقی کام کرنے والوں کو بڑی مدد و ترتیب و تدوین کی خوبی کے لیے فاضل مرتب کا نام ہی پوری ضمانت ہے۔

جناب شمس طہرانی صاحب: تقطیع خورد، کاغذ معمولی، کتابت و طباعت اچھی، دپوش، قیمت دس روپے۔ پتہ: (۱) کتب خانہ انجمن ترقی اردو جامعہ ملیہ، شمشاد مارکیٹ، علی گڑھ۔

عوم ملک کے مشہور ماہر تعلیم، اردو و انگریزی کے لائق فاضل اور مسلم یونیورسٹی بمبئی طہرانی نے زیر نظر کتاب میں انکی زندگی کے خط و خال، فضل و کمال اور انکار و باب قلم کی تحریروں کی مدد سے پیش کیا ہے پہلے انکی خانہ دانی نجابت تعلیم، ملازمت، برٹش اور دسری تعلیمی اداروں سے محبت اور انکی محبوب شخصیتوں کا ذکر کیا ہے، پھر انکی سیاسیات بیان کی گئی ہیں، اور انکے قومی، سیاسی اور تعلیمی خیالات اور ذہنی و اخلاقی اور حب الوطنی کی مصوری کھینچی ہے، گو اس مختصر کتاب سے خواجہ صاحب کی سوانح عمری ہم اس سے انکے آئندہ سوانح نگاروں کو مدد ملے گی، اس حیثیت سے

’عن‘

جلد ۱۲۰۔ ماہ صفر المظفر ۱۳۹۰ھ مطابق ماہ فروری ۱۹۷۱ء۔ عدد ۲

## مضامین شد سگرات

آہ ۱ رشید احمد صدیقی سید صباح الدین عبد الرحمن ۸۲-۸۳  
آہ ۲ جناب فخر الدین علی احمد صاحبہ رحمہمہ ۸۴-۸۵

## مقالات

اسلام میں مذہبی رواداری سید صباح الدین عبد الرحمن ۸۵-۱۰۸  
یہود اور قرآن مجید ضیاء الدین اصلاحی ۱۰۹-۱۲۴  
آل مقسم قیانی سندھی جناب مولانا قاضی اطہر عثمان مبارکپوری ۱۲۵-۱۳۵  
ادبیر البلاغ بمبئی  
روداد فکر اسلامی کی تشکیل جدید ڈاکٹر ماجد علی خاں صاحب لکچرار اسلامک ۱۳۶-۱۵۴  
اسٹڈیز، جامعہ ملیہ اسلامیہ، دہلی  
اسلام ایک تغیر پذیر دنیا میں ڈاکٹر انوار الحق صدیقی شعبہ سیاست ۱۵۵-۱۵۸  
مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

مطبوعات جدیدہ ”عن“ ۱۵۹-۱۶۰



# شہنشاہ

## آہ رشید احمد صدیقی

عجلہ لہا جلد دریا بادی کی وفات کا غم تازہ ہی تھا کہ اردو زبان کے ایک اور عظیم کمال، صاحب فن ادیب اور انشا پر داڑی یعنی یگانہ روزگار، فخر مسلم یونیورسٹی علی گڑھ اور ماہر ناز ب رشید احمد صدیقی کی رحلت کی خبر ملی۔

دل سے لپٹ لپٹ کر غم بار بار رویا

یونیورسٹی کے رہنے والے تھے، علی گڑھ میں چھ سال تعلیم پائی، یہاں کے شعبہ اردو کے صدر کی حیثیت سے کے ہو کر رہ گئے، اسکی روایات کے راز داں، اسکی حمیت کے دیدیاں، اسکی عزت کے نگہبان اور اسکی ری زندگی گذاری، وہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کو ایک اہل دل مسلمان نقاش اور مصور کا شاہکار بدل آویزی اور رعنائی اجٹا اور ایواریں نظر آتی ہیں، وہی انکو گھر بیٹھے مسلم یونیورسٹی میں نظر آتا ہے، میں ٹیکر آن محل دیکھا کرتا، پھر اسی برج میں اس نے ایک چھوٹا سا شیشہ نصب کر رکھا تھا، عکس پڑتا رہتا، رشید عظمیٰ علی گڑھ میں انکا مکان انکا شہنشاہی برج تھا جس کے اندر فی حدیث میں سبزہ زار تھا، اسکے بیڑی حصہ میں طرح طرح کے گلاب کے پودے لگے رہتے تھے، یہیں سے اپنے شیشہ میں اپنی مسلم یونیورسٹی کو دیکھ کر خوش ہوتے رہتے، اب اسی تاج محل کے اندر مدفون ہیں جس کی کوئین بلکہ مسلم یونیورسٹی کے نشاط روح، سوز سینہ اور دل بیکار کو بڑے شوق سے اپنی خوش چلے گراپنی کتاب "اشعۃ بیانی میری" میں علی گڑھ کیلئے یہ پیام چھوڑ گئے ہیں کہ زمانہ بدلتا رہتا ہے، علی گڑھ اس تقدیر سے باہر نہیں ہی اسلئے وہ بھی بنتا بگڑتا رہے گا، لیکن مجھے یقین ہے کہ وہ ہر تبدیلی چھائیوں اور کم سے کم برائیوں کو قبول کرے گا۔

وہ ادبی دنیا میں ایک مزاح نگار کی حیثیت سے داخل ہوئے طنز و مزاح کی لکھنؤ اس فن کو سیکھنے اور سکھانے کی کوشش کی، پھر خنداں اور مضامین رشید لکھ کر سنجیدہ طرافت اور نظریات سنجیدگی دونوں کو ایک مستقل آرٹ بنا دیا، شیخ نیازی لکھ کر بچوں کو بھی کشت زعفران کے کنارے لا کر کھڑا کر دیا، انکے مضامین "دعویٰ" اور "حاجی عبا" کو پڑھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ وہ اپنے قلم سے آب گیارہ سے خالی زمین کو لالہ زار اور بے مزہ زندگی کو مزیدار بنا سکے تھے، شروع میں ان کا نام فرحت اللہ بیگ، شوکت تھانوی اور پطرس بخاری کے ساتھ لیا جاتا تھا، مگر رفتہ رفتہ انکی صف سے نکل کر اپنے لیے نئی راہ نکالی، وہ تعقیدوں کے بجائے صرف موج تبسم کے قائل تھے، وہ صرف گد گدائے، گد گد کر نہیں پر محبوب نہیں کرتے، دھتی ہوئی رگ کو ضرور کپڑا لیتے، مگر اسکو مسل دینے سے گریز کر جاتے، انکے یہاں نیش عقرب ہوتا اور زنوک سوزن ہوتی، انکی بڑبڑی پرانے ذوق کی عفت مآبی چھائی رہتی، جو حجاب شکن اور نقاب پوش ہوتی مگر ہر حال میں محفل نشیں ہوتی، وہ شاعر نہ تھے، مگر اپنی مزاحیہ شری سے شاعری کا کام لیتے رہتے، آخر میں تو اس میں غالب کی شوخی، داغ کا تیکھا پن، کبر اور آبادی کا اخلاقی درس، جگر کی درد مندی اور فانی کے غم کی معرفت پیدا ہو گئی تھی،

انکی علمی و ادبی تحریروں میں بڑی آب و تاب ہوتی، انکی دجہ سے دہلی اور لکھنؤ اسکول کی طرح اردو زبان کا ایک علی گڑھ اسکول بھی بن گیا ہے وہ جب کوئی تحریر لکھتے اس میں اردو کے ساتھ علی گڑھ یا علی گڑھ کی کسی شخصیت کا ذکر ضرور لے آتے، انکو خود اعتراف ہے کہ ان میں انداز گل افشانی گفتار علی گڑھ ہی کے پیمانہ و صہبائے آیا، انکی تحریروں میں شری کے احترام کے ساتھ مغز بریت کا پاس خاطر بھی ہوتا، جن میں خوش طبعی، شائستگی اور خیر اندیشی کے ابدار موتی بھی جھلکتے رہتے، اپنے محبوب معاصروں اور خصوصاً علی گڑھ کے کسی نامور فرزند کی وفات پر کوئی مائی تحریر لکھتے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ لکھ نہیں رہے بلکہ اسکی تربت پر پھونکی چادر چڑھا رہے ہیں، مولانا محمد علی پرانکا نوحہ انکے قلم اور خود اردو ادب کی انشا پردازی کی بہترین مثال ہے، وہ انکے متعلق لکھتے ہیں کہ بولتے تو معلوم ہوتا کہ بوالہول کی آواز اہرام مصر سے مل کر ادھی ہے، لکھتے تو معلوم ہوتا کہ کرپ کے کارخانے میں توپیں ڈھلنے والی ہیں، یا پھر شاہ جہاں کے ذہن میں آج محل کا نقشہ مرتب ہو رہا ہے، ..... محمد علی کو بدلتو فیقوں اور بد مذاقوں سے سابقہ پڑا، ایسے بد توفیق اور بد مذاق بھوکے تھے، بوالہوس اور اکثر کینہ پرور بھی، محمد علی نے ان سب سے انتقام بھی لیا، لیکن اپنی زندگی میں یہ



... ایسا حسین کہاں جس کو خود نیر کی تلاش ہو۔ آج کون ہے جو ایسے ڈھلے تر ہوئے جلے لکھ سکتا ہے، انکی گنج ہائے گرانمایہ اردو ادب کا بیش بہا سرمایہ بنی رہے گی۔

معاصروں میں سے کسی پر کچھ لکھتے تو اس میں بھی خاص رنگت بوسیدہ کر دیتے، انکی کتاب ہمارے لڑکھین ہی کی زندگی میں شائع ہوئی، ڈاکٹر صاحب نے راشٹری بنکر جب کبھی اسکو راشٹری کا گوان کو یہ فیصلہ کرنا شاید مشکل ہوا ہوگا کہ راشٹری کے مثل کارٹون کے سبزہ زاروں لہلہا ہٹ اور شا ادبی ہے یا رشید صاحب کی اس کتاب میں، ان کی تحریروں کو بھی محسوس ہوتا ہو کہ ہم گوری جینسی کی روش کے بیچ میں کھڑے ہو کر کبھری ہوئی تکی اور محفوظ ہو رہے ہیں، ان ہی کے انداز میں یہ کہنے میں تامل نہیں کہ وہ اپنی تحریروں کی وقائم رہیں گے۔

وہ تنقید نگاری کے فن کی بھی امامت کی جس میں اسکا رنگ بالکل ہی منفردانہ اور یہ لکھتے ہیں کہ ”غزل بدنام ہونے کے باوجود اردو شاعری کی آبر ہے“ غالب نے اردو شاعر بننے کے علاوہ ایک نسب اور ایک روایت بھی دی، بعض احباب کہتے رہتے ہیں کہ وہ تمدن، جاگیر دارانہ نظام یا روایتی شاعری کے چراغ نگہ دار ہوتے تھے، تو یہ الزامات ہیں نہیں، آرڈیننس ہے، جدید اردو میں ان تمام صانع، لکھش اور وقتی عناصر کی طلبہ رٹھ عبارت ہو، اقبال کے کلام کا مطالعہ کیجئے، حاتم ڈائی کے کوہ ندا کی مانند وہ اپنی پہلی شاں اپنے قدموں میں لا ڈالیں گے، اقبال کبھی حکیم پہلے اور شاعر بعد میں اور کبھی آخر دونوں، تو ان جملوں میں نہ صرف نیا پن ہو بلکہ نظر و فکر کی گہرائی بھی ہو، انھوں نے آبادی، اصغر اور فانی پر جو کچھ لکھ دیا ہے اس میں آئندہ نسلوں کیلئے بھی کتنی محسوس نہیں ہیں روشنی ملے گی اور ذہن میں جلا پیدا ہوتی رہے گی جس سے ان کے ادبی شعور کی پختگی کا

ان کو دارالمصنفین سے بڑا گہرا کاؤ تھا، وہ علامہ شبلی کی تحریروں کی رعنائی، برنائی، جمالیات کی رمز شناسی، انکی تخیل کی رنگینی اور جذبے میں حرارت اور تلملہ ہٹ کے سید قائل تھے، اساتذہ محترم مولانا سید سلیمان ندوی علیہ السلام تشریف لے جاتے تو وہ انکی میزبانی بڑی محبت اور احترام سے کرتے، انکی وفات پر معارف کے سلیمان نمبر کیلئے گنج گرائی کے عنوان سے جو مضمون لکھا وہ انکے بہترین مضامین میں شمار ہوتا رہے گا، اس میں انکی علمی تبحر، تحقیقی ذہن، ذہنی تنقیحات، ادبی بصیرت، مورخانہ ژرف نگاہی، طالب علمانہ شغف، علوم پر محرمانہ نظر، مذہب کے معاملہ میں شرفیاد، دانشورانہ اور عالمانہ رویہ، تقریر کی اثر آفرینی اور صلح جوئی کے ساتھ ساتھ انکے وضع قطع میں نفا اور رکھ رکھاؤ کی مدح بڑی فراخ دلی سے کی ہو، انکی اس رائے پر کہ وہ بحیثیت طالب علم علامہ شبلی سے متاثر ہوئے اور بحیثیت معلم سید صاحب سے، انکے مرتبہ شناسی میں مدد ملے گی اور یہ غور و فکر کی بھی دعوت دیتی ہو، وہ مولانا عبد السلام ندوی کی تصانیف کی منطقیانہ ترتیب کے معترف تھے، کہتے کہ سچیدہ مسائل کو سلجھا کر لکھنے میں انکی ہم سہری کر لی نہیں انکی اقبال کامل کے متعلق بار بار کہا کہ یونیورسٹیوں میں اقبال اسی کتاب کے ذریعہ سے سمجھے گئے، وہ جنابہ معین الدین ندوی مرحوم کے ادبی ذوق کے بھی مداح تھے، معارف کے سلیمان نمبر کیلئے انھوں نے اپنا مضمون انکے پاس بیکھر بھیجا کہ وہ جس طرح چاہیں اس میں کتر بنیت کر سکتے ہیں، انکی ترمیم و اصلاح سے انکو پورا اتفاق ہوگا، یہ انکی کفری کا بھی ثبوت تھا یہ راقم علی گڑھ جب بھی گیا ان کی خدمت میں حاضر ہو کر ان سے کچھ نہ کچھ سیکھ کر اٹھا، جب اپنی کتاب غالب صبح و قدح کی روشنی میں لکھ رہا تھا تو ان کو یہ کچھ ایسی پسند آگئی کہ اس کو جلد از جلد طبع اور شائع کرنے کی فرمائش کرتے رہے، اس کا اعتراف ہے کہ ان ہی کی حوصلہ افزائی سے یہ دو جلدوں میں پایہ تکمیل کو پہنچی۔

ان کے فرشتہ صفت چھوٹے بھائی جناب نیاز احمد صدیقی صاحب شبلی کالج میں انگریزی کے لکچرر تھے، جن کا قیام عرصہ دراز تک شبلی منزل کے احاطہ ہی میں رہا، اس لیے وہ جب کبھی اعظم گڑھ آئے تو ہمیں قیام کرتے، وہ مولانا مسعود علی ندوی کی خوش سلیقگی اور خوش انتظامی، یہاں



ات، ہمان نوازی، رفقاء کے میل محبت اور کام کرنے کے شغف سے متاثر ہوتے، انھوں نے  
 ہون میں جہاں یہ تحریر فرمایا کہ بہت سے دانایان سیاست، ارباب فضیلت اور رشیدان  
 اس سے نسبت رکھنا اپنے لیے ایک امتیاز سمجھتے تھے، وہاں بھی لکھا کہ عظیم گدھ کا یہ منحصر  
 ایک اوسط درجہ کے باغ کے رقبہ سے زیادہ نہیں ہے، شمالی ہند کی روایتی تہذیب و انش  
 رت نمایندگی کرتا رہا بلکہ اس میں خاطر خواہ اضافہ بھی کرنا رہا۔ یہ خاکسار جب  
 اس روایتی تہذیب کو برقرار رکھنے کی بھی ضرورت نصیحت کی، وہ معارف کے شہرت  
 و پابندی سے پڑھا کرتے تھے، حضرت سید صاحب نے اس کے لکھنے میں جو معیار قائم کیا تھا  
 کی تکمیل اپنی ملاقاتوں میں برابر کرتے رہتے، ان سطروں کے لکھتے وقت ایسا معلوم ہو رہا ہو  
 سے دارالمصنفین اپنے ایک بہت ہی دلنوازا اور شفیق بزرگ اور قدرواں سے محروم ہو گیا  
 ت کے بعد علی گڑھ کے چمن کی نرگس خدا جانے اپنی بے نوری پر کتنے دنوں تک روتی رہی گی  
 ان کو یاد کریں گے، ان کے دل سے یہ آواز نکلے گی

عالم میں تجھ سے لاکھ سہی تو مگر کہاں

بیب تھے مگر وہ خود اس کے محبوب بن گئے، وہ اردو ادب کے مانتے مکرار و ادب نے خود انکو اپنا  
 دل نے اپنے محبوب ذکر و گفتا کے لیے جو کچھ کہا تھا وہی ان کیلئے اردو ادب اپنی زبان حال کو گستا  
 ایسا کہاں سے لاؤں کہ تجھ سا کہیں جسے

میں ایک سوز سلگتا رہا، یہ سوز سینہ ہندوستان کے مسلمانوں کے افتخار، وقار اور سرلمبندی  
 آخرت بنے گا جو ممکن ہو کہ جنت کی حوروں کے گیسوؤں کیلئے شامہ بن جائے۔ آمین، انھوں نے  
 مجھ سے اگر پوچھا کہ ہندوستان کو منظم سلطنت کیا دیا تو میں بے تکلف یہ مین نام لوں گا، غالب  
 اگر اس رقم سے پوچھا جائے کہ اہم، اے، او کا لچ نے ہم کو کیا دیا تو میں یہ کہوں گا، جو بصورت  
 سلم یونیورسٹی اور رشید احمد صدیقی

## آہ جناب فخر الدین علی احمد صاحب جمہوریہ ہند

معارف کے اس شمارہ کی طباعت ہو چکی تھی کہ یکایک ریڈیو سے صدر جمہوریہ ہند کی المناک  
 رحلت کی خبر ملی، ملک اس قدر جلد ان کی دائمی جدائی کے لیے تیار نہ تھا، فلک کا کیا گہرا جوتہ وہ مرتے  
 کوئی دن اور پہلے ڈاکٹر ذاکر حسین مرحوم اور اب جناب فخر الدین علی احمد کی وفات راسخ شری بھون  
 ہی میں ہوئی، دونوں کی صدارت کے ساتھ

پیچھے پیچھے وہ دبے پاؤں قضا بھی آئی

وہ جا چکے، جب ان کی سوانح عمری لکھی جائے گی تو وہ ایک پرجوش مجاہد آزادی، قابل فخر  
 محب وطن، کامیاب پیرسٹر، آسام کے معزز ایڈوکیٹ جنرل، اسی ریاست کی حکومت کے قابل اعتماد  
 وزیر خزانہ، پھر ملک کی لوک سبھا کے ہر دل عزیز ممبر، اقوام متحدہ کے ہندوستانی وفد کے بڑے لایق رکن،  
 مرکزی حکومت کے مختلف محکموں کے بہت ہی کارگزار وزیر، سیکولرزم کے بہترین نمائندہ، قومی کھیتیا کے  
 زریں نشان اور آخر میں جمہوریہ ہند کے محبوب صدر کی حیثیت سے برابر یاد کیے جائیں گے، ہندوستان کی  
 خازن سیاست میں داخل ہو کر کسی مسلمان رہنما کا کامیاب ہونا آسان نہیں، کچھ مسلمان قائد ایسے ہوئے  
 جو مسلمانوں میں تو مقبول تھے لیکن ہندوؤں میں اچھی نظروں سے نہیں دیکھے گئے، اور کچھ مسلمان لیڈر ایسے  
 بھی گذرے جو ہندوؤں میں تو محبوب لیکن مسلمانوں میں غیر محبوب رہے، جناب فخر الدین علی احمد صاحب کا نمایاں  
 وصف یہ تھا کہ وہ دونوں حلقوں میں عزت کی نگاہوں سے دیکھے گئے، ان کے کسی اخباری بیان یا کسی عمل کی  
 نشاندہی نہیں کی جاسکتی ہو جس سے ہندو خوش اور مسلمان ناخوش یا مسلمان خوش اور ہندو ناخوش ہوئے۔

انکی علم نوازی کی یادوں کی بھی مشعل روشن رہے گی، ۱۹۶۹ء میں غالب کی صد سالہ برسی پورے ملک  
 میں ان ہی کی خواہش پر پڑے اہتمام سے منائی گئی، ایوان غالب اور غالب انسٹی ٹیوٹ انکی یاد کو ہمیشہ تازہ  
 رکھیں گے، ۱۹۷۵ء میں امیر خسرو کا ساٹھواں سالہ بن الاقوامی جشن ان ہی کی سرپرستی میں بڑی کامیابی سے



کے بعض طبقوں میں اردو زبان سے جو بیزاری تھی ان کو رفع کرنے میں انکی مؤثر شخصیت بہت ہوئی، مختلف ریاستوں میں جو علیحدہ علیحدہ اکیڈمی قائم ہوئی اس میں انکی ہدایت کو بڑا دخل ملا، انھوں نے اس میں بھی ایسی مؤثر تقریر کی جس سے ایک ریاست کا غفلت شعار ضمیر بیدار ہوا، اردو کو ملک کے واپس لانے میں انکی کوشش برابر جاری رہی۔

مصنفین کے بھی بڑے مربی رہے، ڈاکٹر ذاکر حسین مرحوم ہماری مجلس انتظامیہ کے بڑے قدیمی کس تھے، جد جب جناب فخر الدین علی احمد صاحب سے انکی جگہ پر یہاں کی رکنیت قبول کرنے کی درخواست کی گئی تھی حسب ذیل گرامی نامہ میں یہ تحریر فرمایا، اس وقت وہ محکمہ زراعت اور غذا کے وزیر تھے،

۲۲ ستمبر ۱۹۶۹ء

کرمی! تسلیم۔ آپ کا گرامی نامہ ملا، آپ نے شبلی اکیڈمی کی مجلس انتظامیہ کا رکن بننے کی کوشش کی ہے وہ بڑی عزت افزا ہے، دارالاصنافین کی خدمات ملک اور ملت کیلئے بہت مفید رہی ہیں، فخر کی بات سمجھوں گا کہ اس سے میرا رشتہ اور قریب تر ہو جائے، امید کہ مزاج گرامی مع انجیر منہرگا۔

نیاز مند: فخر الدین علی احمد

جب مالی پریشانیوں سے گزر رہا تھا تو انھوں نے اچ۔ای۔اچ نظام چیریٹیبل ٹرسٹ کے رشتہ زادہ مفتاح چاہ کو حسب ذیل مکتوب انگریزی میں تحریر فرمایا:

۲۹ مارچ ۱۹۷۱ء

ڈیر فزائل! آپ کو معلوم ہے کہ دارالاصنافین شبلی اکیڈمی عظیم گڈھ پور اپنی ملی اور علمی سرگرمیوں میں تقریباً پچیس سال سے مشغول ہے، اس نے اپنی شہرت حاصل کر لی ہے کہ دوسرا کوئی بھی اس سے رشک کر سکتا ہے، اسکو ہندوستان کے ایک نامور فروغ دہانہ شبلی نے قائم کیا جس نے اپنی تحریروں کی تحقیقات کی بنا پر اردو کے تنقیدی سرمایہ میں بڑا گراں قدر اضافہ کی سیرۃ النبی علم و فضل کا شاہکار ہے۔

اس اکیڈمی کو ہر ہائینس نظام حیدر آباد کی طرف سے ہندوستان کی آزادی سے پہلے امداد ملی تھی، پستی سے گذشتہ چند برسوں کے اندر اکیڈمی بعض مختلف اسباب کی بنا پر مالی پریشانیوں میں مبتلا ہے، یہ بڑی المنا کی ہوگی اگر یہ ادارہ بند ہو جائے یا اس کو اپنی علمی سرگرمیوں کو بڑی حد تک کم کرنا پڑے، اس کو ہرگز انڈیا ہائینس نظام ٹرسٹ کی طرف سے پانچ سو روپے ماہوار کی امداد ملی ہے، اس سے جو اہم علمی کارنامے انجام پائے ہیں اور اس کے مالی ذرائع کی جو کمی ہے اس لحاظ سے یہ امداد بہت زیادہ نہیں، گو جو کچھ ملا ہے اسکا خیر مقدم کرنا بھی مناسب ہے، میں سمجھتا ہوں کہ اس ادارہ کے لوگ بہت شکر گزار ہونگے اگر ان کے لیے کوئی مستقل آمدنی کی صورت نکل آئے، میں آپکا ذاتی طور سے شکر گزار ہوں گا اگر انکو آپ ہمیشہ ایسی رقم دیدیں جس سے اسکو پندرہ سو روپے ماہانہ کی آمدنی مستقل طور پر ہو جائے۔ بہترین خواہش کے ساتھ۔

آپ کا مخلص فخر الدین علی احمد

انکے اس مکتوب کے بعد دارالاصنافین کو ہمیشہ بڑی رقم تو نہیں ملی لیکن ایک ہزار ماہانہ کی امداد گذشتہ سال

ملتی رہی جس کے لیے دارالاصنافین ان کا بیحد ممنون ہوا،

یہ رقم ان کی خدمت میں بار بار حاضر ہوا، ہر حاضری میں ان کی شرافت و خلاقیت سے متاثر ہو کر اٹھا، جب ہندوستان پاکستان کی آمد رفت کا سلسلہ بند تھا تو میں اپنی لڑکی کی شادی کیلئے کراچی جانا چاہتا تھا، تاخیر سے میری پریشانی بڑھ رہی تھی، میں نے جناب فخر الدین علی احمد صاحب کو ایک خط میں اپنی اس پریشانی کا اظہار کیا، انھوں نے ازاراہ نوازش اپنے جواب میں یہ تحریر فرمایا کہ میں باضابطہ حکومت کو درخواست دے گا اگر اجازت ملے میں کوئی دشوار ہو تو میں انکو مطلع کروں، اس خط کے لکھنے کے بعد ہی وہ صدر جمہوریہ ہند ہو گئے، یہ خط میں نے صنایع کے سرکاری حکام اور اتھارپریٹس کے اس وقت کے وزیر اعلیٰ شری ہیم دتی نندن بہوگنا کو دکھایا تو پھر ضروری کارروائیوں میں بڑی آسانی پیدا ہو گئی، پھر بھی اس میں کافی تاخیر ہو گئی، میں نے ایک دوسرے خط میں اپنی پریشانی کا اظہار جناب فخر الدین علی احمد سے کیا، میری حیرت کی انتہا نہ رہی جب یہ معلوم ہوا کہ انھوں نے وزارت خارجہ کو ٹیلیفون کر دیا کہ لکھنؤ کے علاقائی پاسپورٹ آفس کو ہدایت دیکرائے کہ میرے لیے جلد پاسپورٹ بنا دیا جائے، وزارت خارجہ سے لکھنؤ



# مقالہ

## اسلام میں مذہبی رواداری

از سید صباح الدین عبدالرحمن

یہ مقالہ پاکستان کی بین الاقوامی سیرت کانگریس میں کراچی کے اجلاس میں پڑھا گیا، جو مارچ ۱۹۷۷ء میں منعقد ہوئی تھی اب کچھ ترمیم و اضافہ کیساتھ معیار میں شائع کیا جا رہا ہے۔

ع، ع

صدر محترم!

مجھ کو خوشی ہے کہ میں سیرۃ النبیؐ کی اس بین الاقوامی کانگریس میں شریک ہوں جس کیلئے میں حکومت پاکستان کی وزارت مذہبی امور اور ہمدرد نیشنل فنڈیشن کا شکریہ گزار ہوں، میں اپنی حکومت ہند کا بھی ممنون ہوں کہ اس کی طرف سے یہاں آنے میں ہر قسم کی سہولتیں میسر ہوئیں، میں ہندوستان کی ریاست اتر پردیش کے شہر اعظم گڑھ کے ادارہ دار المصنفین بشلی اکیڈمی کی نمایندگی کر رہا ہوں، مجھے یہ کہنے میں فخر محسوس رہا ہے کہ یہ وہ ادارہ ہے جہاں سے اردو میں سیرۃ النبیؐ پر اتنا قابل قدر لٹریچر شائع ہوا ہے کہ شاید ہی ایسا خزانہ عامرہ کسی اور زبان میں ہو، اس کے بانی علامہ شبلی نعمانیؒ نے اپنی زندگی کے آخری حصہ میں ایک گدائے بے نوابن کرشنشاد کو نمین کے دربار میں اپنے اخلاص و عقیدت کے جوہر رانے پیش کیے

بعد پاسپورٹ لیکر میں اپنے اہل و عیال کے ساتھ پاکستان روانہ ہو گیا، ان کا یہ احسان ان کے دل و دماغ پر برابر منقوش رہے گا۔

ملاحظہ ہو اب تک مسٹر اندرا کا نہ ہی کے بعد ہندوستان کی معزز ترین خاتون بھی جاتی تھیں، وہ عروہت کے عطر میں بھی ہوئی زندگی بسر کر رہی تھیں اور اپنے کو ہندوستان کی بہت ہی ہوں گی، جب یہ سطر لکھی جا رہی ہیں تو ان کے شوہر کی میت گلاب کے پھولوں کے انبار دیدار کے لیے رکھی ہوئی ہے، دہلی کے عقیدت مند شہری اس کو دیکھ کر ان کی زندگی کی کامیابی و ناکامی کی خوبی اور ان کی مرئیاں مرنج سیاسی حکمت عملی کو یاد کر کے ان کو آخری خراج تحسین بعد جنازہ پورے شاہانہ انداز میں اٹھیں گے، اتنی لگن کے بعد توپوں کی سلامی دی جائے گی، اس سے لدی ہوئی ہوگی، اسکے آگے خوش لباس سواروں کا دستہ ہوگا، اسکے پیچھے مغموم مقام صد و دہا، سزا پر ممالک کے متنازعہ زمینوں کی سوا دیاں ہوں گی، بحری بری اور ہوائی کا جلو ہوگا، یہ اتنی جلوس شان و شوکت کیساتھ نئی دہلی کی سڑکوں سے گزرے گا، مگر کو الوداعی سلام کہہ رہے ہوں گے، ان کے لیے دعائے مغفرت بھی کرتے جاتے ہوں گے، بیوہ اس شاندار جنازہ کو دیکھ کر اپنی زبان حال سے کہہ رہی ہوں گی،

مفہوم کائنات تمہارے سوا نہیں

تم چھپ گئے نظر سے تو سارا جہاں نہ تھا

رہی ان کے غم میں برابر شریک ہوں گی، کیونکہ ان کو اپنی سیاسی زندگی پر تپتی ایسا معتمد علیہ شاید ہی ملے، دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ دونوں کو ضمیر کی لو ان کی نیکیوں اور خوبیوں کی بدولت کر وٹ کر وٹ جنت نعیم عطا فرمائیں۔ آمین

رفیق سید دے ناز دلی ما



کے لیے ایک گویا ہر بے بہا کی حیثیت رکھتا ہے، حسن عقیدت کے جو پھول سینکڑوں سے چُن کر ان کے ہاتھ آئے تھے، ان کو آستانہ نبوت پر اپنی زندگی میں تو نہ چڑھاسکے ان کے فاضل اجل شاگرد اور میرے استاد حضرت مولانا سید سلیمان ندویؒ کو انہوں نے اس خدمت کو بجالانے میں اپنی زندگی کے ۲۳ سال صرف کئے، وہ

مدی سے آپ ہی کی سرزمین کراچی میں ابدی نیند سو رہے ہیں۔

تکمیل چھ حصوں میں ہوئی ہے، پہلے دو حصوں میں تو یہ پیش کیا گیا ہے کہ حضورؐ پر نور اپنی ذات اقدس کے ساتھ کیا تھے، ہتھیہ چار حصوں میں یہ دکھایا گیا ہے کہ آپ اپنے دور دنیا کو کیا دے گئے، ان میں حالات طیبہ اور سوانح اقدس کے ساتھ آپ کے حقیقت، مکالمہ الہی، نزول ملائکہ، معراج اور شرح صدر کے بیانات کے بعد لوازم و خصائص اور اسلام کے عقائد و عبادات کی تعلیمات کی توضیح کی گئی ہے، دکھایا گیا ہے کہ اخلاقی معلم کی حیثیت سے ہمارے رسول علیہ السلام کا پایہ حصول کے علاوہ حضرت الاتاذ نے مدراس میں سیرت پر چھ خطبے دیے جو خطبات شہور ہیں، یہ ان کی علمی و ادبی تصانیف کا شاہکار ہیں، پھر انہوں نے بچوں کے لیے رحمت عالم لکھ کر رسول اللہ علیہ وسلم کے حالات و تعلیمات کو عام کیا، ان صحابہ کرامؓ اور تابعینؒ پر چودہ جلدیں لکھی گئیں جو آپ کی تعلیمات کے عملی نمونے ہیں، اگر دونوں نے دین رحمت اور ہندوستان میں مسلمان حکمرانوں کی مذہبی رواداری کا ملام کی فراخ دلانہ تعلیمات کی مزید وضاحت کی گئی ہے، دارالمصنفین کی ان مطبوعات دین اور مخصوص مکتب فکر کی نشوونما ہوئی ہے، میرا یہ مقالہ اسی ذہن اور مکتب فکر کا ثمر ہے،

مجھ کو اس وقت یہ کہنے میں پندار محسوس ہو رہا ہے کہ انسانیت کی تکمیل کیلئے جتنے فضائل اخلاق کی ضرورت ہو سکتی ہو ان سب کی تعلیم ہمارے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دی اور ان پر خود عمل کر کے دکھایا، ایمان، تزکیہ نفس، زہد، تقویٰ، عفت، پاکبازی، دیانتداری، شرم، رحم، عدل، عہد کی پابندی، احسان، عفو، گذشتہ خودداری، شجاعت، استقامت، حق گوئی اور استغناء وغیرہ جو اعلیٰ سے اعلیٰ تعلیمات ہو سکتی ہیں وہ آپ کے ذریعہ ہم کو ملیں اور جتنے رذائل ہو سکتے ہیں ان سب کی مذمت کی گئی ہے، ان تعلیمات کے بعد یہ کہنے میں تامل نہیں کہ اسلام کا رب رب المسلمین ہی نہیں بلکہ رب العالمین ہے اور اس کا رسول رحمت للعالمین ہے، مگر ہمارے غیر مسلم ناقدرین نے اسلام کے زور، جبر، چہرہ دستی اور علم رواداری کی بہتان تراشی کی ایک مہم چلا رکھی ہے، کیوں؟ اس کی وجہ تو وہ خود بتا سکتے ہیں، مگر بظاہر یہ ہم یا تو ان کے مذہبی تعصب یا سیاسی مضامین یا اسلام کی تعلیمات سے ناواقفیت کی بناء پر جاری ہے، اگر یہ مذہبی اور سیاسی مصلحتوں کی بناء پر ہے تو یہ خود ان کی عدم رواداری اور متعصبانہ ذہنیت کا ثبوت ہے، اور اگر کسی مطالعہ کے بعد وہ غلط رائے پر قائم کرنے کے خوگر اور عادی ہو گئے ہیں تو ان کی اس مریضانہ ذہنیت کا شاید کوئی علاج نہیں،

دارالمصنفین کے مکتب فکر نے اسلامی فن و روایت و روایت کا یہ معیار قائم کیا ہے کہ سب سے پہلے ایک واقعہ کی نوعیت کو کلام پاک کی روشنی میں سمجھا جائے، اگر اس میں کامیابی نہ ہو تو احادیث صحیحہ کا سہارا لیا جائے، اگر اس میں بھی ناکامی ہو تو روایات سیرت کی طرف توجہ کی جائے، سیرت کی جو روایتیں اعتبار کے لحاظ سے احادیث کی روایتوں سے فروتر ہوں ان کے مقابلہ میں احادیث کی روایات ترجیح دی جائے، اگر احادیث کی روایتوں میں اختلاف ہو تو ارباب فقہ و ہنر کی روایتوں کی طرف رجوع کیا جائے جو روایت عقلی وجہ، مشاہدہ عام، اصول مسلمہ اور قرآن حال کے خلاف سمجھی جائے، وہ لائق حجت قرار نہ دی جائے، روایات احاد کو موضوع کی اہمیت اور قرآن حال کی مطابقت



دل کرنے کی کوشش کیجائے، روایت و روایت کا یہ معیار اسلام کے غیر مسلم نقادوں پایا جاتا، وہ اسلامی تاریخ کی کچھ جزئیات یا سنی سنائی روایات یا بعض نامستبر قعات کو ماخذ بنا کر محض اپنے زور بیان اور عیارانہ قوت استدلال سے بود کو برو، وجود کو عدم، عدم کو وجود، سچ کو جھوٹ اور جھوٹ کو سچ بنا دیتے ہیں، کانیں کہ غیر مسلم اسلام کے متعلق کیا رائے رکھتے ہیں بلکہ دکھ اس کا ہے کہ اے سے متاثر ہو جاتے ہیں،

تو یہ ہونا چاہئے کہ ہم انسانیت کو سنوارنے کے لیے اس دنیا میں ہیں، ہمارا ہے، اس کا بڑا وصف یہ ہے کہ وہ رحمن اور رحیم ہے، اس کے کلام کا سرعنوان الرحیم ہے، اس کی پہلی سورہ الحمد للہ رب العالمین، الرحمن الرحیم سے اس کی تین سو سے زیادہ آیتوں میں اس کی صفت رحمت کا ذکر ہے، وہ غفور وہ ذوالرحمہ ہے، وہ خیر الراحمین ہے، وہ کریم ہے، وہ حلیم ہے، وہ خفیہ ہے، غفار ہے، وہ ذوالجلال والا کرام ہے، ہم اس کے سامنے سر تسلیم خم کرنے والے، حلیمی اور ستاری سے انحراف کر کے عدم رواداری، انسان دشمنی اور ایذا رسانی بنا سکتے ہیں، ہمارا عقیدہ یہ بھی ہونا چاہئے کہ ہم دنیا کے لیے رحمت اس لیے اللعالمین کے پیرو ہیں۔

تعالیٰ نے اپنے آخری نبی مبینی ہمارے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اسلام میں بھیجا تو ارشاد فرمایا :-

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ  
(الانبیاء)

میں نے آپ کو سارے جہان کے لیے

رحمت بنا کر بھیجا۔

پھر فرمایا :-

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ  
شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا  
وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ  
وَسَلَاةً جَامِعَةً (الحزاب - ۶)

پھر مکرار ہے :-

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً  
لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا (سبا)

اسے پیغمبر ہم نے تجھ کو گواہی دینے والا،  
نیکیوں کو خوشخبری سنانے والا، غفلوں  
کو ہشیار کرنے والا، خدا کی طرف اس کے  
حکم سے پکارنے والا اور ایک روشن

ہم نے نہیں بھیجا ہر قوم کو الگ الگ لیکن تمام انسانوں  
کے لیے خوشخبری سنانے اور ہشیار کرنے والا بنا کر  
جب ہم رحمتہ للعالمین کے پیرو ہونے کے وعید اور ہمیں تو ہمارا مقصد حیات یہ ہے کہ ہم دُمرہ  
کی زندگی میں تمام انسانوں کو خوشخبری سنائیں، غفلوں کو ہوشیار کریں تاکہ اپنے رسول کے  
اسوہ کے پابند ہو کر روشن کرنے والا چرخ بن کر رہیں۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے رسول کو یہ حکم دیا

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ  
الْإِحْسَانِ (نمل)  
بے شک اللہ سب کے ساتھ عدل  
احسان اور سلوک کا حکم دیتا ہے۔  
پھر تاکید ہوتی ہے :-

أَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ  
(قصص)

تم دوسروں کے ساتھ نیکی کرو اور بھلائی  
کر دجیسا کہ خدا تمہارے ساتھ بھلائی کرتا ہے۔

اس کے معنی ہیں کہ عدل، احسان، حسن سلوک، نیکی اور بھلائی ہماری زندگی کا بھی نصب العین ہے۔  
اللہ تبارک و تعالیٰ کفر یعنی اس کے وجود سے انکار، اور شرک یعنی اسکی ذات میں کسی کی



رہتا ہے، کافر اور مشرک اس کے باغی ہیں، وہ چاہتا تو کفر اور شرک کا تخیل انسانی نے ہی نہیں دیتا، یا کافروں اور مشرکوں کو صفحہ ہستی سے ہمیشہ کے لیے مٹا دیتا، مگر بھی رہا اور شرک بھی، کافروں اور مشرکوں کو ہر قسم کا عروج بھی حاصل ہوتا رہا، یہ کلمہ سے اپنے تمام بندوں کو اپنا فرمانبردار اور اطاعت گزار بنا کر ایک مسلک، مذہب کا پابند بنا سکتا تھا، مگر اس کا فرمان ہے کہ اس دنیا میں

فَلْيُؤْمِنُوا بِيَوْمٍ شَاءَ ..... جو چاہے ایمان لائے جو چاہے کفر اختیار کرے۔

(الذین (بقرة) دین کے بارے میں کسی قسم کا جبر نہیں ہونا چاہیے۔

ایمان والے مرد اور ایمان والی عورتوں اور کثرت سے خدا کو یاد کرنے والے مرد توں کے لیے اجر مقرر کر رکھا ہے، اور ان کو اپنی رحمت کا بڑا حصہ دینے کی بشارت کافروں کو جو اس کی باندھی ہوئی حدوں سے گزر جاتے ہیں، دردناک عذاب بلکہ رکھنے کے انتباہ سے بھی آگاہ کیا ہے، مگر ان کو اس دنیا میں آزاد چھوڑ رکھا ہے یہ کلمہ کی رواداری عیاں ہے، ان کو راہ راست پر اسلام کے پیام کے ذریعہ

کی ہے مگر اس طرح کہ

اپنے رب کے راستہ کی طرف دانشمندی اور

اچھی اچھی باتوں کے ذریعہ بلاؤ اور بہت

پند یہ طریقہ سے بحث کرو۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اٰمَنُوْا بِالْحِكْمَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلُوْهُمْ

حَسَن (نخل ۱۲۵)

اس کی بھی تمقین ہے کہ

مسلمانو! جو لوگ خدا کے سوا دوسرے

اَلَّذِيْنَ يَنْ يُّدْعُوْنَ

مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ فَيَسُبُّوْا اللّٰهَ ..... معبودوں کی پرستش کرتے ہیں ان کو برا کہتے ہیں  
عَنْ وَاٰخِرٍ عَلِيْمٌ (الانعام ۱۳) ..... لوگ نادانی سے خدا کو برا کہنے لگیں گے۔

جب ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم خدا کا آخری پیغام دنیا میں لائے تو آپ کو یہ حکم ملا کہ آپ کا کام صرف خدا کا پیام پہنچا دینا ہے اور بس

ان علیک الا البلاغ ..... شوری ۵۸

وان تولوا فانما علیک البلاغ ..... نحل ۸۲

فان تولیتم فاعلموا انما علی رسولنا البلاغ المبین ..... مائدہ ۹۵

اگر لوگ روگردانی کریں تو اس کی ذمہ داری ان پر ہے، آپ پر نہیں، اسکے جوابدہ وہ ہونگے آپ ان سے حساب لینا خدا کا کام ہے، آپ ان پر دروغ نہ بنا کر نہیں بھیجے گئے۔

لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّطٍ ..... فاشیہ ۲۲

ثُمَّ اِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ..... فاشیہ ۲۶

اور نہ آپ ان کے نگہبان و محافظ ہیں

وَمَا اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيْلٍ ..... الانعام ۱۰۴

وَمَا اَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِیْلًا ..... بنی اسرائیل ۵۴

فَمَا اَسْأَلُكَ عَلَيْهِمْ ..... نسا ۷۵

حَفِیْظًا

جن لوگوں نے خدا کے سوا دوسرے کارساز ٹھہرا رکھے ہیں اللہ خود ان کا حال دیکھتا رہتا ہے

وَالَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِہٖ اَوْلِیَاءَ اللّٰهُ حَفِیْظٌ عَلَیْہُمْ ..... شوری ۶

جس نے اس کے رسول کے ہدایت کے مطابق سیدھی راہ اختیار کی وہ تو اپنے ہی لیے



رتا ہے اور جو بھٹکا وہ بھٹک کر اپنا ہی کھوتا ہے۔

يَا اِهْدِنَا صِرَاطَكَ الَّذِي نَحْنُ عَلَيْكَ بِرَحْمَتِكَ عَلَيْنَا يَا اِهْدِنَا صِرَاطَكَ الَّذِي نَحْنُ عَلَيْكَ بِرَحْمَتِكَ عَلَيْنَا (بنی اسرائیل: ۲)

کے بھٹکنے کا وبال اسی پر ہے۔

(بنی اسرائیل: ۲)

آیتوں سے ظاہر ہے کہ اسلام کی تعلیم وہی ہے جو کہ اسلام کے پیام سے روگردانی کرنے والوں کے لئے نہ کیا جائے، ان پر کوئی زور، جبر اور نہ زبردستی نہ کی جائے، یہ رواداری کا پیام ہمیں ختم ہوتا ہے، خود اللہ تعالیٰ کو اس کا علم تھا کہ اس کے فرمانبردار بندوں یعنی اسلام کے پیروں اور کافروں اور مشرکوں میں تصادم ہوگا، اس لیے اس کی بھی ہدایت دی کہ جو لوگ تم سے دین نہیں لڑے اور انھوں نے تم کو تمھارے گھروں سے نہیں نکالا، ان کے ساتھ احسان سے معاملہ کرنا اور ان کے لئے خدا تم کو منع نہیں کرتا، بلاشبہ اللہ انصاف کرنے والے کو پسند کرتا ہے۔  
ہے کہ جو لوگ تم سے لڑیں، اللہ کی راہ میں ان سے لڑو، لیکن کسی قسم کی زیادتی نہ کرو، اللہ نے والوں کو پسند نہیں کرتا، (بقرہ: ۱۹) یہ بھی حکم ہے کہ جب دشمن صلح کے لیے آگے بڑھیں تو ان سے صلح کرو، سورہ انفال ۶۱ میں ہے کہ اگر کافر صلح کے لیے جھکیں تو تم بھی صلح کے لیے جھکو اور اللہ

کلام پاک میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہودیوں کا ذکر بہت ہی خفگی، تکرار بلکہ گراہت ہے، ان کے لیے پے درپے رسول بھیجے گئے، مگر انھوں نے سرکشی کی، کسی کو جھٹلایا، کسی کو قتل کیا، اللہ تعالیٰ نے آخرت بھیج کر دنیا کی زندگی خریدی ہے (بقرہ: ۸۶)۔  
موت ہو گئے ہیں، پتھروں کی طرح سخت، بلکہ سختی میں کچھ ان سے بھی بڑھے ہوئے ہیں کیونکہ  
سے تو جیسے بھی پھوٹتے ہیں (بقرہ: ۸۷)

بائبل میں بھی ان کو خطا کار گروہ، بدکرداری سے لدی ہوئی قوم، بدکرداروں کی نسل، اپنا جھوٹے فرزند، خدا کی شریعت کو سننے سے انکار کرنے والے کہا گیا ہے (باب ۱، آیت ۴-۵)۔  
باب ۳، آیت ۹-۱۳) بائبل ہی میں ہے کہ انھوں نے حضرت سلیمان کو شرک، بت پرستی، جادوگری اور زنا کے بدترین الزامات سے متهم کیا، انھوں نے حضرت داؤد پر اوریاہ کی بیوی سے زنا کرنے کا بھی الزام لگایا۔

یہودیوں کی ان تمام مذہب حرکتوں کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کے غضب ہو کر نکال دیا،  
يَا اِهْدِنَا صِرَاطَكَ الَّذِي نَحْنُ عَلَيْكَ بِرَحْمَتِكَ عَلَيْنَا (بنی اسرائیل: ۲)  
یہ جہاں بھی پائے گئے ان پر ذلت کی مار  
يَا اِهْدِنَا صِرَاطَكَ الَّذِي نَحْنُ عَلَيْكَ بِرَحْمَتِكَ عَلَيْنَا (بنی اسرائیل: ۲)  
پڑی لیکن اللہ کے ذمہ انسانوں کے ذمہ  
يَا اِهْدِنَا صِرَاطَكَ الَّذِي نَحْنُ عَلَيْكَ بِرَحْمَتِكَ عَلَيْنَا (بنی اسرائیل: ۲)  
میں پناہ مل گئی تو یہ اور بات ہے، یہ اللہ  
يَا اِهْدِنَا صِرَاطَكَ الَّذِي نَحْنُ عَلَيْكَ بِرَحْمَتِكَ عَلَيْنَا (بنی اسرائیل: ۲)  
کے غضب میں گھر چکے ہیں، ان پر محبت  
يَا اِهْدِنَا صِرَاطَكَ الَّذِي نَحْنُ عَلَيْكَ بِرَحْمَتِكَ عَلَيْنَا (بنی اسرائیل: ۲)  
جسے چارگی مسلط کر دی گئی ہے، اور یہ  
يَا اِهْدِنَا صِرَاطَكَ الَّذِي نَحْنُ عَلَيْكَ بِرَحْمَتِكَ عَلَيْنَا (بنی اسرائیل: ۲)  
کچھ صرف اس وجہ سے ہوا ہے کہ اللہ کی  
يَا اِهْدِنَا صِرَاطَكَ الَّذِي نَحْنُ عَلَيْكَ بِرَحْمَتِكَ عَلَيْنَا (بنی اسرائیل: ۲)  
آیات سے کفر کرتے رہے، انھوں نے  
يَا اِهْدِنَا صِرَاطَكَ الَّذِي نَحْنُ عَلَيْكَ بِرَحْمَتِكَ عَلَيْنَا (بنی اسرائیل: ۲)  
پیغمبروں کو ناحق قتل کیا، یہ انکی نافرمانیوں  
يَا اِهْدِنَا صِرَاطَكَ الَّذِي نَحْنُ عَلَيْكَ بِرَحْمَتِكَ عَلَيْنَا (بنی اسرائیل: ۲)  
اور زیادتیوں کا انجام ہے۔

ان کے متعلق اللہ تعالیٰ کی غضبناکی کا اظہار ان کے مجموعہ کتب مقدسہ میں یسعیاہ، یرمیاہ اور ان کے بعد آنے والے انبیاء کی تمام کتابوں میں ہے، اللہ تعالیٰ کی اس غضبناکی کا اظہار حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ان متعدد تقریروں سے بھی ہوتا ہے جو اناجیل میں ہیں، اس کی توثیق کلام پاک میں اس طرح کی گئی ہے۔



اِذْ تَاَذَنَ رَبُّكَ لِيَبْحَثَنَّ  
لَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ  
مُؤْتَمَرٍ سُوءٍ الْعَنَابِ  
رَبُّكَ لَسَيَّبِعُ الْعُقَابِ

(الاحزاب - ۲)

اور یاد کرو جبکہ تمہارے رب نے اعلان  
کر دیا کہ وہ قیامت تک برابر ایسے لوگ  
اُن پر مسلط کرتا رہے گا جو ان کو بدترین  
عذاب دیں گے، یقیناً تمہارا رب نرا  
دینے میں تیز دست ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ یہودیوں نے جو زیادتیاں کیں اس کا ذکر آگے آئے گا،  
تمام دشمنی مشہور رہی، چنانچہ کلام پاک میں ہے کہ وہ مسلمانوں کی خرابی کے کسی موقع  
نے میں نہیں چوکتے، مسلمانوں کو جس چیز سے نقصان پہنچے وہی اُن کو محبوب ہے، انکے  
ان کے منہ سے نکلا پڑتا ہے، اور جو کچھ وہ اپنے سینوں میں چھپائے ہوئے ہیں اس سے  
ان کا بھلا ہو جاتا ہے تو ان کو برا معلوم ہوتا ہے، مسلمانوں پر کوئی مصیبت آتی ہے  
ہوتے ہیں، (آل عمران رکوع ۱۲)

پاک میں یہ بھی ہے کہ یہ یہودی جھوٹی باتوں کی ٹوہ لیتے پھرتے ہیں، حرام مال کھاتے  
مگر یہودیوں کی ان تمام نفرت انگیز برائیوں اور بد اعمالیوں کے باوجود کلام پاک  
کو مخاطب کر کے یہ ہدایت دی گئی کہ جب وہ لوگ تمہارے پاس اپنے معاملات کا  
کے لیے آئیں تو تم اختیار ہے کہ تم فیصلہ کرو یا ان سے کنارہ کش رہو، وہ تمہارا کچھ بگاڑ نہیں  
فیصلہ کرو تو انصاف کے ساتھ کرو، کیونکہ اللہ انصاف کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے (المائدہ ۴۲)  
سے بڑھ کر اور کیا مذہبی رواداری کا درس دیا جاسکتا ہے، اور اسکا عملی ثبوت ہمارے رسول صلی  
اللہ علیہ وسلم میں ملے گا، جس کا ذکر آگے آئے گا۔

کی صداقت پر ایمان | ایک مسلمان کے لیے ضروری ہے کہ وہ اپنے رسول کے صحیفہ وحی یعنی قرآن

پر ایمان لائے لیکن اس کیلئے قرآن مجید میں بھی لازمی قرار دیا گیا ہے کہ وہ دوسری آسمانی کتابوں کی  
صداقت کو بھی تسلیم کرے، کوئی مسلمان اُس وقت تک سچا مسلمان نہیں ہو سکتا جب تک کہ کلام پاک  
کے ساتھ اور دوسرے پیغمبروں کی کتابوں کو تسلیم نہ کرے، سورہ بقرہ رکوع ۱۷۴ میں ہے کہ اے  
مسلمانو! تم کہو کہ ہم خدا پر اور جو کچھ ہماری طرف آتا راگیا، اُس پر اور جو کچھ ابراہیم، اسمعیل، اسحاق،  
یعقوب، خاندان یعقوب کی طرف آتا راگیا، اُس پر اور جو کچھ موسیٰ اور عیسیٰ کو دیا گیا، اُس پر اور  
جو کچھ اور سب پیغمبروں کو ان کے پروردگار کی طرف سے دیا گیا، ہم ان سب پر ایمان لائے۔  
(بقرہ ۱۷۴)۔ پھر آل عمران - ۹ میں یہی بات پھر دہرائی گئی ہے، اس سے انکار کو کفر قرار دیا گیا، سورہ  
نساء - ۲۰ میں ہے کہ اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو، ایمان لاؤ خدا پر، اس کے رسول پر اور اس  
کتاب پر جو اس نے اپنے رسول پر اتاری اور اس کتاب پر جو پہلے اتاری اور جس نے خدا کا اور  
اس کے فرشتوں کا اور اس کی کتابوں کا انکار کیا وہ نہایت گمراہ ہوا۔

کلام پاک میں صحیفہ ابراہیم، تورات، زبور اور انجیل کا ذکر تصریح کے ساتھ ہے، مگر کلام پاک  
یہی ہے کہ

وَمَا سَلَا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ  
مِنْ قَبْلُ وَمَا سَلَا لَمْ نَقْصُصْهُمْ

(نساء - ۲۳)

ہم نے تم سے پہلے رسول بھیجے ہیں، ان میں  
سے کچھ ایسے ہیں کہ ان کے حالات تم کو سناتے  
ہیں اور کچھ ایسے ہیں جنکے حالات نہیں سناتے

اس کے یہ معنی ہیں کہ کچھ آسمانی کتابیں ایسی بھی ہیں جن کا ذکر کلام پاک میں نہیں کیا گیا ہے،  
اسی لیے جس کسی صحیفہ میں آسمانی تعلیمات کی خصوصیتیں پائی جاتی ہوں اس کو ہم بالتصریح خدا  
کی کتاب تسلیم نہ کریں تو تصریح کے ساتھ اس کا انکار بھی کرنے کا حق نہیں رکھتے، اسی لیے ہمارے  
رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اہل کتاب کی تصدیق کرو اور نہ تکذیب" (صحیح بخاری کتاب التوحید و وحدانیۃ اللہ)



حضرت الامام علامہ سید سلیمان ندوی سیرۃ النبی جلد چہارم باب "کتاب الہی پر ایمان" لکھتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں :-

اسلام کی تعلیم دنیا کی مہتمم بالشان تعلیمات میں سے ہے جس کا وجود کسی دوسرے تھا، یہ رواداری، بے تخصیصی اور عام انسانی اخوت کی سب سے بڑی تعلیم ہے کتاب کو چھوڑ کر تمام دوسری آسمانی کتابوں سے انکار کر کے بھی نجات کا نام ہے، عیسائی تورات اور تمام دوسرے صحیفوں کا انکار کر کے بھی آسمانی متوقع ہو سکتا ہے، پارسی ادست کے سوا دوسری ربانی کتابوں کو باطل (جنت) کا استحقاق پیدا کر سکتا ہے، ہندو اپنے ویدوں کے سوا دنیا کی ب کو جبل و فریب مان کر بھی آواگون سے نجات حاصل کر سکتا ہے، بودھ اور دنیا کی تمام وحیوں کا انکار کر کے بھی نروان حاصل کر سکتے ہیں، مگر مسلمان ان کے ساتھ تمام دنیا کی آسمانی کتابوں کو منجانب اللہ تسلیم کرے نہیں ہو سکتا۔" (جلد چہارم ص ۹۹-۵۹۸)

تھوڑے روزے | اسی بنا پر اسلام کی تعلیم یہ رہی کہ مسلمانوں کے علاوہ دنیا میں ذیل کتاب، یعنی یہ وہ لوگ ہیں جو قرآن مجید کو تو نہیں مانتے، لیکن ان کتابوں کی تعلیم کرتے ہیں جس کا ذکر کلام پاک میں ہے، ان کے متعلق اسلام کی تعلیم یہ ہے کہ ان کے وفادار شہری ہیں تو ان کے معاذ اور مذہبی عمارتیں محفوظ رکھنی جائیں، بے لٹنے پر مجبور نہ کیا جائے، ان کی جان، عزت اور مال کی حفاظت کی جائے، ان کی نکاح کر سکتے ہیں، ان کے ہاتھ کا ذبح کیا ہوا جانور اور ان کے جائز کھانے کھا سکتے کتاب، یعنی وہ لوگ جو ان آسمانی کتابوں میں سے کسی کو تسلیم نہیں کرتے جنکا

ذکر کلام پاک میں ہے، مگر وہ خود اپنے لیے کسی آسمانی کتاب پر ایمان لانے کے مدعی ہیں، ان میں صائبی، مجوس، ہند اور بودھ وغیرہ شامل ہو سکتے ہیں، اسلام کی تعلیم کے مطابق مسلمان ان کی عورتوں سے نکاح نہیں کر سکتے ہیں، انکا ذبیحہ نہیں کھا سکتے، ان دھرم باتوں کے علاوہ ان کو اسلامی حکومتوں میں وہی حقوق حاصل ہوں گے جو اہل کتاب کو دیے گئے ہیں، یعنی ان کی جان، عزت، آبرو، مال اور ان کی عبادت گاہوں کی حفاظت اسلامی حکومتوں کا فرض ہے، (۳) کفار اور مشرکین یعنی وہ لوگ جن کے پاس نہ کوئی آسمانی کتاب ہے، اور نہ وہ کسی مذہب کی پیروی کے دعویدار ہیں، اسلامی حکومتوں میں ان کو بھی امن دینے کی تعلیم دی گئی ہے، سورہ توبہ ۶ میں ہے کہ اگر مشرکین میں سے کوئی شخص تم سے پناہ چاہے تو اس کو پناہ دو، یہاں تک کہ وہ اللہ کے کلام کو سن لے، پھر اس کو اس کی جگہ واپس پہنچا دو، یہ اس لیے کہ یہ لوگ اسلام کی حقیقت سے ناواقف ہیں۔ (توبہ) اللہ تعالیٰ کی مصلحت ہے کہ اس دنیا میں کچھ کفار اور مشرکین بھی رہیں، اس کی طرف سے ارشاد ہوتا ہے :-

اور اگر اللہ چاہتا تو تم سب کو ایک ہی امت بنا دیتا لیکن وہ جس کسی پر چاہتا ہے راہ گم کر دیتا ہے، جس کسی پر چاہتا ہے کھول دیتا ہے، اور ضرور ایسا ہوتا ہے کہ تم سے ان کا منو کی باز پرس ہو جو دنیا میں کرتے رہتے ہو۔" (نمل - ۶)

عہد رسالت میں کچھ لوگوں کے دلوں میں یہ خیال پیدا ہوا کہ غیر مسلموں کے ساتھ نیکی کرنے یا ان کو صدقہ دینے سے ثواب نہیں ملتا، اس پر وحی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر آئی جس سے مراد یہ تھی کہ ہدایت بخشنا مسلمانوں کا کام نہیں، وہ بلا امتیاز ہر ایک مسلم اور غیر مسلم سے نیکی کریں اور اپنی نیت ٹھیک رکھیں، ان کو اجبر لے گا، کلام پاک کی یہ آیتیں ہیں: لیس علیک ہذا اھم و لکن یراذرہ ان کو راہ پر لے آنا نہیں ہے



کے ساتھ نیکی کرے (طہرانی و بیہقی)، آپ کی تعلیم یہ بھی رہی کہ ایک دوسرے سے تعلقات منقطع نہ کرو، ایک دوسرے سے منہ نہ پھیرو، ایک دوسرے سے کینہ نہ رکھو، ایک دوسرے سے حسد نہ کرو اور خدا کے بندے! بھائی بھائی بن جاؤ (ترمذی ابواب البر والصلة ماجا فی احمد) آپ کا یہ بھی اعلان ہے کہ جو شخص لوگوں پر رحم نہیں کرتا، اس پر خدا بھی رحم نہیں کرتا (ترمذی ماجا فی حتمہ الناس) فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ دوسروں کیلئے وہی پسند نہ کرے جو اپنے لیے پسند کرتا ہے، اور جب آدمی کسی کو دوست رکھے تو خدا کے لیے دوست رکھے (مسند احمد بن حنبل ج ۳ ص ۲۴۲) آپ نے یہ بھی ہدایت کی کہ تم لوگوں کے لیے وہی پسند نہ کرو جو اپنے لیے پسند کرتے ہو، تب مسلمان ہو گے (ترمذی ابواب الزہد) اسلام کے دشمنوں کے مظالم سے تنگ آ کر ایک مرتبہ صحابہ نے آپ سے ان کے لیے بددعا کی درخواست کی تو آپ نے فرمایا میں لعنت کرنے کے لیے نہیں بھیجا گیا ہوں بلکہ رحمت بنا کر بھیجا گیا ہوں (مشکوٰۃ باب فی اخلاق و شمائل) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منصب نبوت کے فرائض انجام دینے میں جو رواداری اور فراخ دلی دکھائی وہ انسانی تاریخ کی بہت ہی روشن اور تابناک مثال ہے، قریش، یہود اور نصاریٰ سب ہی نے آپ کو طرح طرح کی ایذائیں پہنچائیں مگر آپ نے ان سب کو بہت ہی صبر، تحمل اور بردباری سے برداشت کیا،

قریش کی ایذا رسانی | جب آپ نے اسلام کی تبلیغ شروع کی تو قریش کے تمام سردار آپ کے مخالف ہو گئے، جن میں ابو جہل، ابولہب، اسود بن عبد یغوث، ولید بن مغیرہ، امیہ بن خلف وغیرہ بھی تھے، ان کی کوشش ہوئی کہ وہ آپ کو اس قدر ستائیں کہ آپ اسلام کی تبلیغ سے باز آجائیں مگر اسلام کا دائرہ وسیع ہوتا گیا، حضرت عمرؓ اور حضرت حمزہؓ جیسے سربراہ درودہ اشخاص مشرف بہ اسلام ہو گئے تو قریش کو یہ کامیابی پسند نہ آئی، اس لیے انھوں نے آپ میں یہ معاہدہ کیا کہ آنحضرت

مَنْ يَشَاءُ وَمَا  
يُرِيدُ فَلَا نَفْسُكُمْ  
لَا ابْتِغَاءَ وَجْهِ  
وَأَمِنْ خَيْرٍ يُدْرِكُ  
لَا تَظْلَمُونَ  
اللہ راہ پر لے آتا ہے جس کو چاہے، اور  
تم جو دو گے خیرات سوا اپنے واسطے اور  
تم نہیں دیا کرتے لیکن اللہ کی خوشی چاہ  
اور جو دو گے خیرات وہ تم کو پوری مل  
جائے گی اور تمھارا حق مارا نہ جائے گا،  
رسالت حضرت مولانا سید سلیمان ندویؒ سیرۃ النبی میں تحریر فرماتے ہیں:  
علوم ہو سکتا ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس تعلیم نے دنیا میں امن و امان  
مذہبی رواداری کے پیدا کرنے میں کتنا عظیم الشان حصہ لیا ہے، یہی وہ  
مسلمانوں کو اپنے مذہبی عقائد و شریعت کی سخت پیروی کے باوجود  
دوں کے ساتھ مشارکت اور میل جول کے لیے آمادہ کیا، جو سیول  
س، عیسائیوں اور ہندوؤں کے ساتھ مل کر مختلف ملکوں میں  
سب مختلف تمدنوں کی بنیاد رکھنے کی ان میں قوت پیدا کی (ج ۲ ص ۲۷)

کلام پاک میں رواداری، فراخ دلی اور انسان دوستی کی جو تعلیمات دی  
لیں ان پر ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل کر کے دکھا،  
سے بھی ہوتی ہے، آل عمران ۱۵۹ میں ہے کہ بس خدا کی عنایت  
اے محمد! اگر تم کہیں کج خلق اور سخت دل ہوتے تو البتہ یہ لوگ  
ہیں، تمھارے ارد گرد سے ہٹ جاتے، سورہ توبہ ۱۶ میں اللہ تعالیٰ  
پ بھائی کے بھوکے ہیں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد  
کتابہ ہے اس کے نزدیک سب پسندیدہ مخلوق وہ ہے جو اسکے کتبہ



آپ کے خاندان کو ایک جگہ محصور کر کے تباہ کر دیا جائے، کوئی شخص بنی ہاشم سے قرابت رکھتا ہو وہ درخت نہ کرے، نہ ان کے پاس کھانے پینے کا سامان جانے دیا جائے، جب تک کہ کوئی قتل کے لیے حوالے نہ کر دیں، یہ معاہدہ در کعبہ پر آویزاں کیا گیا، بنو ہاشم مجبور ہو کر بنی ہاشم میں پناہ گزیں ہوئے، جہاں وہ تین سال تک درخت کی پتیاں اور سوکھے جڑے تین سال کے بعد کچھ رحمدلوں کو ترس آیا تو اس معاہدہ کو چاک کر دیا (ابن ہشام ص ۲۲۸-۲۲۹) یہ معاہدہ ختم ضرور ہو گیا مگر قریش کی

اسی رہی، وہ آپ کی راہ میں کانٹے بچھاتے، آپ نماز پڑھتے تو ہنسی اڑاتے، سجدہ میں جھڑکی لاکر ڈال دیتے، گٹھے میں چادر لپیٹ کر زور سے کھینچے کہ گردن مبارک میں بدھیلا جا دو گراؤر مجنون کہتے، شریر لڑکوں کو آپ کے پیچھے کر دیتے، نماز باجماعت میں قرآن اتارنے والے خدا کو گالیاں دیتے، کہیں مجمع میں وعظ فرماتے تو ابولہب بد زبان کہتا ہے ان کے فریب میں نہ آنا، یہ لات وعزی کی پریش چھڑانا چاہتا ہو (صحیح بخاری جلد اول ص ۳۷-۳۸)

مسلمانوں کے باوجود اسلام پھیلتا رہا جس سے پریشان ہو کر قریش دارالندوہ جمع ہوئے اور یہ طے کیا کہ پورا مجمع ایک ساتھ مل کر تلواروں سے آپ کا خاتمہ کرتے ہیں آپ کا خون تمام قبائل میں بٹ جائے گا، آل ہاشم تمام قبائل کا ہے، یہ فیصلہ کر کے چھٹ پٹے سے آکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آستانہ کا

سے کے بعد ہجرت کا واقعہ پیش آگیا،

سانہوں پر تبصرہ کرتے ہوئے مولانا شبلی تحریر فرماتے ہیں :-

تاریخ میں کوئی ایسی مثال نہیں ہے کہ ان لوگوں اور انہی صدائیں بر غبت

سن لی گئی ہوں، حضرت نوح علیہ السلام کو سینکڑوں برس تک قوم کی نفرت اور دشمنی کا سامنا رہا، یونان دنیا کی شایستگی کا معلم اول ہے، تاہم اسی حکمت کہ وہ میں سقراط کو زہر کا پیالہ پینا پڑا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دار و رسن کا منظر پیش آیا، اس بنا پر عرب اور قریش نے جو کچھ کیا وہ سلسلہ واقعات کی غیر معمولی کڑی زبانی، لیکن غور طلب یہ ہے کہ اس کے مقابلہ میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا کیا؟ سقراط زہر کا پیالہ پی کر فنا ہو گیا، حضرت نوح علیہ السلام نے خلافت سے تنگ آکر ایک قیامت خیز طوفان کی استعداکی اور دنیا کا ایک بڑا حصہ برباد ہو گیا، حضرت عیسیٰ علیہ السلام تیس چالیس شخصوں کی مختصر جماعت پیدا کر کے بروایت نصاریٰ سوئی پر چڑھ گئے، لیکن مژر کا نثار صلی اللہ علیہ وسلم کا فرض ان سے بیکار تھا، خباب بن الارت نے جب قریش کی ایذا رسانی سے تنگ ہو کر آپ کی خدمت میں عرض کی کہ آپ ان کے حق میں بددعا کیوں نہیں فرماتے تو آپ کا چہرہ سرخ ہو گیا اور فرمایا کہ تم سے پہلے وہ لوگ گزر چکے ہیں جن کے سر پر آگ سے چلائے جاتے اور چیر ڈالے جاتے تھے، تاہم وہ اپنے فرض سے باز نہ آئے، خدا اس کام کو پورا کرے گا، یہاں تک کہ شتر سوار صنعا سے حضرموت تک سفر کر گیا اور اس کو خدا کے سوا کسی کا ڈر نہ ہو گا، کیا یہ پیشین گوئی حرف بہ حرف پوری نہیں ہوئی؟ (سیرۃ النبی جلد اول ص ۲۳۹-۲۴۰)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں سکونت پذیر ہوئے تو اس جرم میں کہ انصار نے مسلمانوں کو پناہ دی، قریش نے مدینہ کی بربادی کا فیصلہ کر لیا، جنگ بدر اسی فیصلہ کا نتیجہ تھی جس میں اسلام کے دشمنوں کو شکست فاش ہوئی، مگر جب یہی دشمنان اسلام اسیران جنگ بنکر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو ان کے ساتھ کیا سلوک ہوا، یہ قیدی دو دو چار چار



کو تقسیم کر دیے گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکید فرمائی کہ وہ آرام کے ساتھ رکھے جائیں، اس حکم کی تعمیل کی، وہ خود کھجور کھا کر رہ جاتے تھے، مگر ان کو پورا کھانا کھلاتے، ان میں ابو عزیٰز کا بیان ہے کہ انصار جب ان کا صبح یا شام کا کھانا لاتے تو روٹی سامنے رکھ دیتے اور خود کھجوریں اٹھا لیتے، مجھ کو شرم آتی اور میں روٹی ان کے ہاتھ میں لیکن وہ ہاتھ بھی نہ لگاتے، اور مجھ کو واپس دیدیتے، اور یہ اس بنا پر تھا کہ آنحضرت نے ہاتھی کو قیدیوں کے ساتھ اچھا سلوک کیا جائے۔ (طبری ص ۱۳۳۸، سیرۃ ابنی جلد اول ص ۳) جنگ بدر کی شکست کے بعد مشرکین قریش احد کے میدان میں پھر جمع ہوئے، اپنی ہزیمت کا لینے کی خاطر بہت ہی غضبناک ہو کر لڑے، وہ اپنے غیظ و غضب میں رسول اللہ صلی اللہ پر بھی تیروں کی بوچھاڑ کرنے لگے، اس وقت ان کو برا کہنے کے بجائے آپ کی زبان مبارک

نہ بکلا

اے خدا میری قوم کو بخش دے وہ جانتے نہیں۔  
 اَللّٰهُمَّ اِهْدِ قَوْمِيْ فَاِنَّهُمْ لَا يَهْتَدُوْنَ  
 دشمنوں کا حملہ اور پھر تیز تر ہو گیا تو عبرت کے لہجہ میں آپ کی زبان مبارک سے یہ حسرتنا کلمہ نکلے کہ وہ قوم کیا فلاح پاسکتی ہے جو اپنے پیغمبر کو زخمی کرتی ہے، یہ آہ بھی خداوند تعالیٰ نے آئی، جس کے بعد یہ آیت اتری کہ

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا الرَّسُوْلَ فَاِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ وَالْيَوْمَآءَ الْآخِرَةَ فَاَتَّبِعُوْا اٰیَاتِہٖۤ اِنَّہٗ یُخْرِجُکُمْ مِّنْ ظُلُمٰتٍ فَاِذَا کَانَ ظُلُمٌ عَلٰی سُلٰمٍ ۚ فَاِذَا کَانَ ظُلُمٌ عَلٰی سُلٰمٍ ۚ فَاِذَا کَانَ ظُلُمٌ عَلٰی سُلٰمٍ ۚ  
 تم کو اس معاملہ میں کچھ اختیار نہیں۔  
 قریش کی اسلام دشمنی برابر جاری رہی، احد کے بعد چھوٹی بڑی لڑائیاں برابر ہوتی رہیں، اور غزوہ بدر کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاتحانہ طور پر مکہ میں داخل ہوئے تو ان کے قریش کے وہ تمام سرکش سردار تھے جنہوں نے آپ کی ایذا رسانی، قتل اور مسلمانوں کی غارتگری اور آبرو شکنی میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی تھی، مگر میں فاتحانہ داخل ہوتے ہوں

آپ نے اپنے لشکریوں کو حکم دیا کہ جب تک کوئی شخص خود ان پر حملہ آور نہ ہو، وہ کسی پر تلوار نہ اٹھائیں، اور جو شخص حرم میں چلا جائیگا یا ابوسفیان کے گھر میں پناہ لے لیگا، اس کی جان اور آبرو محفوظ رہے گی، اس رواداری پر عمل بھی ہوا، اس موقع پر تمام مفاخر، سارے استقامت اور خونہائے قدیم آپ کے قدموں کے نیچے تھے، مگر آپ نے سب کو نظر انداز کر کے قریش کو اس طرح مخاطب فرمایا کہ جاہلیت کا غرور، نسب کا اقتدار خدا نے مٹا دیا، تمام انسان آدم کی نسل سے ہیں، اور آدم مٹی سے بنے ہوئے تھے، خدا کے نزدیک شریف وہ ہے جو زیادہ پرہیزگار ہے۔

اس موقع کی جو مرقعہ آرائی علامہ شبلی نے کی ہے، وہ ان کی شہنشاہی کے محاکات کی ایک روشن مثال ہے، ناظرین کو اس کے پڑھنے میں لطف بھی آئے گا اور پیغمبر اسلام کی رواداری کی ایک اعلیٰ مثال بھی ان کے ذہن میں نقش ہو جائے گی،

”آپ نے مجمع کی طرف دیکھا تو جبارانہ قریش سامنے تھے، ان میں وہ جو علیہ منہ بھی تھے جو اسلام کے مٹانے میں سب کے پیش رو تھے، وہ بھی تھے جن کی زبانیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر گالیوں کے بادل برسایا کرتی تھیں، وہ بھی تھے جن کی تیغ و سنان نے سپر قدسی کے تھ گستاخیاں کی تھیں، وہ بھی تھے جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے راستے میں کانٹے بچھائے تھے، وہ بھی تھے جو وعظ کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اٹیڑیوں کو لہو لہان کر دیا کرتے تھے، وہ بھی تھے جن کی تشنہ لبی خونِ نبوت کے سوا کسی چیز سے کچھ نہیں سکتی تھی، وہ بھی تھے جن کے حملوں کا سیلاب مدینہ کی دیواروں سے آ کر ٹکراتا تھا، وہ بھی تھے جو مسلمانوں کو جلتی ہوئی آگ پر لٹا کر ان کے سینوں پر آتشیں مہریں لگایا کرتے تھے، رحمت عالم نے ان کی طرف دیکھا اور غوث انگیز لہجہ میں پوچھا تم کو کچھ معلوم ہے میں تم سے کیا مراد کرتے والا ہوں۔“ وہ لوگ اگرچہ ظالم تھے، بے رحم تھے، لیکن مزاج شناس تھے، پکارا اٹھے کہ تو



مائی ہے اور شریف برادر زادہ ہے، ارشاد ہوا، تم پر کچھ الزام نہیں، جاؤ تم  
اد ہو، کفار نے تمام ہاجرین کے مکانات پر قبضہ کر لیا تھا، اب وہ وقت تھا  
ان کے حقوق دلائے جاتے، لیکن آپ نے ہاجرین کو حکم دیا کہ وہ اپنی ملکات  
بردار ہو جائیں۔ (سیرۃ النبی جلد اول ص ۵۷۵)

رواداری کی اس سے بہتر مثال کسی اور مذہب کی تاریخ میں مل سکتی ہے؟  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عزیز ترین چچا حضرت حمزہؓ کے قاتل تھے، وہ فتح مکہ  
میں آئے چلے گئے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اسلام قبول  
نے ان کو مسلمان تو کر لیا، لیکن یہ بھی فرمایا کہ میرے سامنے نہ آیا کرنا کہ تم کو دیکھ کر مجھے  
صحیح بخاری قتل حمزہ، سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۶۲

دی ہندہ تھی، اس نے حضرت حمزہؓ کا سینہ چاک کر کے ان کے دل و جگر کا ٹکڑے کیے تھے،  
پھر رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور مسلمان بن کر ان کی سند حاصل کر لی، رسول اللہ  
تو اس سے کوئی تعرض نہیں کیا، ہندہ متاثر ہو کر بول اٹھی، یا رسول اللہ آپ کے خیمہ سے  
میری نگاہ میں نہ تھا، لیکن آپ کے خیمہ سے زیادہ محبوب خیمہ میری نگاہ میں  
بخاری ذکر ہند، سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۶۲

زندہ عکرمہ اسلام لانے سے پہلے آپ کے سخت دشمن تھے، فتح مکہ کے بعد وہ  
ان کی بیوی مسلمان ہو چکی تھیں، وہ یمن گئیں، ان کو مسلمان بنا کر آپ کی  
ضرر ہوئی، ان کو دیکھ کر آپ فرط مسرت میں ان کی طرف بڑھے، اور فرمایا  
اے سوار تمہارا آنا مبارک ہو (موطا امام مالک کتاب النکاح، سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۶۳)  
آپ کے شدید دشمن تھے، آپ کے خلاف جتنی لڑائیاں لڑی گئیں، ان میں سے

نمایاں حصہ ان ہی کا تھا، فتح مکہ کے بعد حضرت عباسؓ ان کو رسول اللہ کی خدمت میں لائے تو حضرت  
عمرؓ نے ان کو قتل کر دینا چاہا، لیکن آپ نے منع فرمایا، رواداری اور فراخ دلی کی یہ مثال پیش کی کہ ان کے  
گھر کو امن و امان کا حرم بنادیا، اور فرمایا جو ابوسفیان کے گھر میں داخل ہو جائے گا اس کا قصور  
معاف ہوگا (صحیح بخاری فتح مکہ۔ سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۶۳)

ہجرت سے قبل مکہ میں مسلمانوں پر جو مظالم ڈھائے جا رہے تھے، اس سے متاثر ہو کر ایک صحابی  
نے عرض کیا کہ ان دشمنوں کے حق میں بددعا فرمائیں، یہ سن کر آپ کا چہرہ مبارک سرخ ہو گیا،  
(صحیح بخاری بعثت النبی، سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۷۸) ایک دوسرے صحابی نے  
دشمنوں کے لیے اسی قسم کی بات کہی تو فرمایا میں دنیا کے لیے نہ کہتے ہیں بلکہ رحمت بنا کر بھیجا گیا ہوں،  
مشکوٰۃ اخلاق النبی ص ۱۰۷ صحیح مسلم، سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۷۸

مکہ میں جن دنوں مسلمانوں پر مظالم ہو رہے تھے، تو سخت قحط پڑا، لوگ ہڈی اور مردار کھانے  
آپ کا شدید دشمن ابوسفیانؓ آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ محمد! تمہاری قوم ہلاک ہو رہی ہے،  
خدا سے دعا کرو کہ یہ مصیبت جاتی رہے، آپ نے فوراً دعا کے لیے ہاتھ اٹھائے، اور اللہ تعالیٰ نے  
اس مصیبت کو دور کر دیا (صحیح بخاری تفسیر دخان ج ۲، سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۷۹)

طائف میں جب اسلام کی دعوت پہنچی، تو وہاں کے لوگوں نے مسلمانوں پر بڑے مظالم  
ڈھائے، ان کو کثرت ہلاک کیا، صحابہ نے رسول اللہ سے عرض کیا کہ ان کے حق میں بددعا کیجئے، آپ  
ہاتھ اٹھاتے ہیں، لوگ سمجھتے ہیں کہ آپ بددعا فرما رہے ہیں، لیکن آپ یہ فرما رہے تھے، "خداوند! اقیف  
(اہل طائف) کو اسلام نصیب کر اور دوستانہ ان کو مدینہ لا، اور یہ دعا قبول ہو کر رہی (ابن سعد  
غزوة طائف، سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۷۹)

اسی طرح آپ سے دوس کے قبیلہ کے لیے بددعا کرنے کو کہا گیا، تو آپ نے ان کے لیے یہ دعا



اس کو ہدایت کر اور ان کو لادھیج مسلم مناقب اوس سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۸۵) نبی اسلام کی تاریخ میں منافقوں کا سردار سمجھا جاتا ہے، وہ جنگ بدر کے لیا تھا، مگر اس کی مفسدہ کارروائیاں اسلام کے بدترین دشمنوں سے زیادہ قریش کے سرداروں سے خفیہ خط و کتابت کرتا، مسلمانوں کے مخفی رازوں کا ہنچا یا کرتا، مدینہ منورہ پر حملہ کرنے کی دعوتیں دیتا رہا، غزوہ احد میں یہ وسلم کے ساتھ تھا، مگر میدان جنگ میں آپ سے کٹ کر علیحدہ ہو گیا، قوت بہت کمزور ہو گئی، واقعہ افک میں حضرت عائشہؓ پر الزام لگایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی مغفرت کے لیے نماز پڑھنے کے لیے نے اس منافق کی ساری باتیں یاد دلائیں تو آپؐ فرمایا اگر مجھے اختیار دیا جا کہ یوں تو اس کی بخشش ہو سکتی ہے تو میں اس سے بھی زیادہ پڑھتا" (بخاری، سیرۃ النبی جلد دوم ص ۳۸۵) یہ بھی روایت ہے کہ جب وہ مدینہ منورہ میں کہ اس نے حضرت عباسؓ کو اپنا کرتہ دیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو پہنا کر دفن کیا (بخاری، سیرۃ النبی ج ۲ ص ۳۸۰) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہودیوں سے براہ راست واسطہ اس وقت پڑا جب وہ تشریف لائے، جہاں یہودی اپنی دولت اور ثروت کی وجہ سے امتیاز کا تمول ان کے لین دین کے کاروبار کی وجہ سے تھا، ان کے یہاں سود لینا جائز سمجھی سے مقرر کرتے اور اس کے وصول کرنے میں بڑی سفاکی دکھاتے، لوگوں کی ناکہ ان کے بچوں اور عورتوں کو اپنے یہاں رہن رکھ لیتے، دولت کی فراوانی کی عیاشانہ برائیاں بھی پیدا ہو گئی تھیں، عام طور سے وہ نفرت کی نظروں سے

دیکھے جاتے، مگر لوگ ان کے قرض سے دبے رہتے تھے، اس لیے ان کا اقتدار قائم رہتا، عرب کے قبیلے آپس لڑا کرتے تو یہ ان کے اختلافات کو کسی نہ کسی صورت سے بڑھاتے رہتے، اسلام پھیلنے لگا تو یہودیت کا زور ختم ہونے لگا، مسلمان ان کی بد اخلاقی کو بری نظر سے دیکھنے لگے، حدیثوں سے ان کا جو وقار قائم تھا، وہ ضائع ہونے لگا، قرآن مجید ان کے ذمائم کی علیحدہ پردہ دری کر رہا تھا، پھر بھی مدینہ کے اطراف میں یہودیوں کے تین قبیلوں بنو قیسقار، بنو نضیر اور قرظہ کا بڑا اثر رہا، انھوں نے اپنے لیے بڑے بڑے قلعے بنالے تھے، اور مدینہ کے دو قبیلے اوس اور خزرج کو اپنی فتنہ انگیزوں سے لڑایا کرتے تھے، جس سے یہ قبیلے پریشان رہتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو یہودیوں کی شرانگیزی اور بد باطنی سے واقفیت رکھنے کے باوجود ان کے اور مسلمانوں کے تعلقات کو خوشگوار بنانے کی کوشش فرمائی، مدینہ کے مسلمانوں اور یہودیوں کے درمیان ایک معاہدہ لکھوایا جس کے شرائط یہ قرار پائے :- (۱) خونہما اور فدیہ کا جو طریقہ پہلے سے چلا آتا تھا، اب بھی قائم رہے گا (۲) یہود کو پوری مذہبی آزادی حاصل ہوگی (۳) یہود اور مسلمان آپس میں دوستانہ تعلقات رکھیں گے (۴) فریقین سے جب کسی تیسرے فریق سے جنگ ہوگی تو وہ ایک دوسرے کی مدد کریں گے (۵) کوئی فریق قریش کو امان نہ دے گا (۶) کوئی بیرونی طاقت مدینہ پر حملہ کرے گی تو دونوں مل کر مداخلت کریں گے (۷) کسی دشمن سے اگر ایک فریق صلح کرے گا تو دوسرا بھی شریک صلح ہوگا، البتہ مذہبی لڑائیاں اس سے مستثنیٰ رہیں گی (ابن ہشام ج ۱ ص ۲۸، ۲۸، ۲۸، سیرۃ النبی ج ۱ ص ۲۸۵)

یہ معاہدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مذہبی رواداری اور فراخ دلی کی ایک ایسی مثال ہے جس پر دنیا نماز کر سکتی ہے، موجودہ دور کی اقوام متحدہ بھی فریقین میں اس سے بہتر معاہدہ نہیں کر سکتی، مگر اس رواداری کے باوجود یہودی نچست نہیں بیٹھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت المقدس کے بجائے مکہ کو مسلمانوں کا قبلہ بنانے کا اعلان کیا تو یہودیوں کو برا دکھ پہنچا،



معاہدہ کے باوجود مسلمانوں کی علانیہ مخالفت شروع کر دی، وہ مدینہ کے ان لوگوں سے  
نے لگے جو ابھی تک بت پرست تھے، یا مسلمان بننے کے باوجود منافقانہ رویہ اختیار کرے  
جب مدینہ پر قریش نے حملہ کیا تو وہ خوش تھے، لیکن جب مکہ کے مشرکین کو بدر کے میدان میں  
توان کو بڑا دکھ پہنچا، انھوں نے اسلام کی بیخ کنی کو اپنا شعار بنالیا، بنی بقیع  
یہودی تھے، ان میں سے ایک یہودی نے ایک انصاریہ عورت کی بے حرمتی کی تو ایک  
رت اور غصہ میں آکر اس یہودی کو قتل کر دیا، یہودیوں نے مل کر اس انصاری کو قتل  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہوئی تو آپ ان یہودیوں کے پاس تشریف لے گئے اور  
خدا سے ڈرو، ایسا نہ ہو کہ تم پر بھی بدر والوں کی طرح عذاب نازل ہو جائے، انھوں نے  
قریش نہیں ہیں، ہم سے معاملہ بڑیکے تو ہم دکھا دینگے کہ لڑائی کس کا نام ہے، یہ یعنی امن  
ان جنگ تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ریشہ دوانیوں سے عاجز آچکے تھے، اس لیے مجبور ہو کر انکے  
وہ قلعہ بند ہو گئے، پندرہ دن کے محاصرہ کے بعد انھوں نے اپنی شکست تسلیم کر لی،  
ہوئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فیصلہ کرینگے ان کو منظور ہو گا، آپ نے ان سے انتقام لینے کے بجائے  
نہ اور رعایت میں جلا وطن کر دینے پر اکتفا کیا، (سیرت ابن ہشام و ابن سعد  
تعارف، سیرۃ النبی جلد اول ص ۳۷۱)

یوں کے ایک با اثر سردار کعب بن اشرف نے جنگ بدر کے بعد مکہ جا کر قریش کی  
مدد کی حمایت میں نہایت پر زور مہم لکھ کر ان کو انتقام کے لیے ابھارا، رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجو لکھی اور ابوسفیان سے خانہ کعبہ میں لیجا کر انتقام کا حلف اٹھوایا اور رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کو شہید کرنے کی سازش کی، ان فتنہ انگیزوں سے وہ خود قتل کیا گیا، (سیرت ابن ہشام  
بخاری، سیرۃ النبی جلد اول ص، تاریخ اسلام اول از شاہ مہین الدین احمد ندوی ج ۱ ص ۱۵۱)  
(باقی)

## یہود اور قرآن مجید

از ضیاء الدین اصلاحی

(۴)

امرا المعروف ونبی عن المنکر سے انحراف | یہود کے اخلاقی انحطاط کا اصل سبب یہ تھا کہ ان میں  
امرا المعروف ونبی عن المنکر کا رواج ختم ہو گیا تھا، برائیوں کی روک تھام نہ کرنے کی وجہ سے  
ساری قوم کا اخلاقی مزاج بگڑ گیا تھا، ان کا اجتماعی ضمیر مردہ اور ایمانی و اخلاقی غیرت فنا  
ہو گئی تھی، بنی اسرائیل کے بارہ قبیلے تھے ہر قبیلہ کی نگہداشت کے لیے ایک ایک نقیب مقرر  
کیا گیا تھا، مگر آہستہ آہستہ وہ احتساب کے فرض سے غافل ہوتے گئے، نتیجہ یہ ہوا کہ ساری قوم  
برائیوں میں مبتلا ہو گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی حقیقت کا اس طرح اظہار فرمایا ہے:-

”بنی اسرائیل میں اخلاقی تنزل اس طرح شروع ہوا کہ جب برائی پھیلنے لگی تو پہلے انکے  
علماء نے منع کیا لیکن جب وہ باز نہ آئے اور ان کے ساتھ اٹھنے بیٹھنے اور کھانے پینے  
لگے تو صحبت کے اثر سے وہ بھی ایسے ہی ہو گئے۔“

اصحاب بدت کے واقعہ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ ابتداءً ان کے اندر برائیوں سے  
روکنے والا ایک گروہ موجود تھا، چنانچہ جب ایک جماعت حیلہ کر کے بدت (سینچر) کے روز  
پھلیاں پکڑنے لگی تو دوسری جماعت نے اس کو اس فعل سے روکا، ان دونوں کے علاوہ ایک  
لے جاتے تھے باب تفسیر سورہ مائدہ۔







معلوم ہوتا ہے کہ صداقت و راستبازی سے ان کا کوئی واسطہ نہیں رہ گیا تھا،  
و اپنا شمار بنا لیا تھا، جھوٹی گواہی، جھوٹا بیان اور جھوٹا اشتہار ان کا معمول  
تھی اس دروغ بیانی پر نہ امت کے بجائے بے تحاشا قسمیں کھا کر جھوٹ کو سچ  
کے عوام ہی نہیں، ان کے علماء بھی اس میں ملوث تھے، قرآن نے ان کو تنبیہ کی  
ٹی اور غلط باتیں کہنے سے کیوں نہیں روکے؟ توراۃ میں بھی ان کو اس قبیح  
لیا تھا:

عالمہ زکریا، ایک دوسرے سے جھوٹ نہ بولو، تم میرا نام لیکر جھوٹی قسمیں نہ کھاؤ،  
یہی پر جھوٹی گواہی مت دے۔“ (خروج: ۱۶-۲۰)

یہود کے احکام عشرہ کی ایک دفعہ یہ تھی ”اور تو زنا مت کر۔“ (خروج: ۲۰: ۱۵)  
نے پس پشت ڈال دیا تھا، میاں بیوی کے درمیان تفریق ڈالنا انکا محبوب مشغلہ تھا،  
لیے کرتے تھے تاکہ دوسرے کی بیوی کو اس سے جدا کر کے اپنی طرف مائل کر لیں،  
تے قطع نظر خود توراۃ ان کی بدکاری اور فحش پسندی کے واقعات سے پر ہے  
سلاطین میں ان کی یہ حالت بیان کی ہے کہ

اسل نے یہ شہر حضرت موسیٰ کے اخیر زمانے میں فتح کیا اور وہاں بڑی بدکاریاں کیں۔

خدا نے ان پر وبا بھیجی اور چوبیس ہزار آدمی ہلاک کر دیے گئے۔“ (کنفی: ۲۵: ۱-۸)

سلاطین میں ان کی متعدد شرارتوں اور زنا فرمانیوں کے ضمن میں بھی اسکا ذکر ہے کہ

تیں بیچ ڈالا کہ خداوند کے حضور بدکاریاں کریں کہ اسے غصہ دلا دیں، ان

خداوند بنی اسرائیل پر سخت غصہ ہوا۔“ (سلاطین: ۱۷: ۱۸)

حضرت داؤد کی مناجات میں ہے:-

”اور (تو) زانیوں کا شریک رہا ہے، تیرے منہ سے بدی نکلتی ہے اور تیری زبان مبینہ

گھڑتی ہے، تو بیٹھا بیٹھا اپنے بھائی کی غیبت کرتا ہے اور اپنی ماں کے بیٹے پر تہمت لگاتا

ہے۔“ (زبور: ۵۰: ۱۶-۲۲)

تورات کے ابواب احبار و استثنا میں زنا کی سزا رجم بیان ہوئی ہے، مگر جب یہودی  
زنا اور فواحش کی کثرت ہوئی تو ان کو رجم کی سزا دینے میں پس و پیش ہوا اور وہ طرح طرح کے  
چیلہ بہانے کرنے لگے، حیلہ جوئی کی خاطر یہ لوگ بعض مقدمات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تحت  
میں بھی پیش کرتے، تاکہ وہ اپنی شریعت کے سخت قانون کی گرفت سے بچ جائیں، تفسیر کی کتابوں  
میں سورہ مائدہ کی آیت [وکیف محکموند] کے ضمن میں یہود کے اسی طرح کے ایک مقدمہ  
کا ذکر ہے، جس کی تفصیل یہ ہے کہ خیبر کے کسی معرذ یہودی خاندان کی ایک عورت اور ایک مرد  
کے درمیان ناجائز تعلق ہو گیا، توراۃ کے قانون کے مطابق ان کی سزا رجم تھی، لیکن وہ ان کو سنگسار  
نہیں کرنا چاہتے تھے، اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس غرض سے آئے کہ اگر آپ رجم کے سوا  
کوئی اور حکم دیں تو قبول کر لیا جائے، لیکن اگر رجم ہی کا حکم دیں تو اسے قبول نہ کیا جائے، چنانچہ  
جب آپ نے رجم کا حکم دیا تو انھوں نے اس کو ماننے سے انکار کر دیا، آپ نے پوچھا تمھارے مذہب  
میں اس کی کیا سزا ہے؟ انھوں نے کہا کوڑے مارنا اور منہ کالا کر کے گدھے پر سوار کرنا، آپ نے  
ان کے علماء سے قسم دے کر پوچھا مگر انھوں نے بھی یہی جھوٹی بات کہی، اس موقع پر ایک شخص جس کو  
وہ تورات کا سب سے بڑا عالم سمجھتے تھے، خاموش رہا، آپ نے اس سے فرمایا، میں تجھ سے خدا کی قسم  
دے کہ پوچھتا ہوں کہ کیا واقعی توراۃ میں زنا کی یہی سزا ہے؟ اس نے بتایا کہ اس کی سزا تو رجم ہی ہے،  
مگر ہمارے یہاں جب زنا کی کثرت ہوئی تو ہمارے حکام نے یہ طریقہ اختیار کیا کہ بڑے لوگ زنا کرتے تو



دیا جاتا اور چھوٹے لوگوں سے یہی حرکت سرزد ہوتی تو انھیں رحم کیا جاتا، مگر جب عوام  
رہنگی پیدا ہونے لگی تو ہم نے تورات کے قانون کو بدل کر یہ قاعدہ بنالیا کہ زانی اور  
لکائے جائیں اور ان کا منہ کالا کر کے گدھے پر اٹے منہ سوار کیا جائے (تفسیر ابن کثیر ۵: ۵۹)  
اندازہ ہوتا ہے کہ یہود میں یہ برائی کتنی عام ہو گئی تھی، اور انھوں نے اس کی سزا  
اس کے مزید فروغ کا کیسا سامان کر دیا تھا،

بلے جو کچھ تحریر کیا گیا ہے اس سے یہ حقیقت پوری طرح واضح ہو چکی ہے کہ یہود کی ساری  
ہر قسم کی سرگرمیاں صرف حصول دنیا کے لیے وقف ہو گئی تھیں، وہ اس کے پیچھے  
وگئے تھے کہ انکی نگاہ میں آخرت کی کوئی قدر و قیمت باقی نہ رہ گئی تھی،

الَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّذِينَ آمَنُوا وَالْحَيَاةِ  
آبَا الْآخِرَةِ (بقرہ: ۸۶) کی زندگی خرید لی ہے۔

ان کو موت سے سخت وحشت اور گھبراہٹ ہوتی تھی، حالانکہ وہ خدا کے محبوب مقرر  
تھے اور اپنے آپ کو آخرت کی نعمتوں کا تنہا حقدار سمجھتے تھے، اس کا لازمی تقاضا  
نیا پر رچھنے کے بجائے اس سے وحشت زدہ اور موت سے لرزہ بر اندام رہنے کے  
ارزومند ہوتے،

يٰۤاَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اِنْ  
اَتَاكُمْ اَوْلِيَاءُ لِّلّٰهِ مِنْ  
النَّاسِ فَاَمَّنُوْا اَلَمْ تَوَدُّوْا  
صَادِقِيْنَ (جمہ: ۵)

کہو کہ اے وہ لوگو! جنھوں نے یہودیت  
اختیار کی ہے اگر تم کو یہ لگان ہے کہ تم ہی  
لوگوں کے مقابلہ میں اللہ کے دوست ہو تو  
موت کی آرزو کرو اگر تم لوگ (اپنے دعویٰ میں)

یہ برعکس قرآن مجید نے ان کا حال یہ بیان کیا ہے کہ

وَلَا يَتَمَنَّوْنَ اَبَدًا اَبَاقًا مَّتَّ  
اَيُّهُمْ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بِالظَّالِمِيْنَ  
اپنے اعمال کی وجہ سے یہ لوگ کبھی موت کی  
آرزو نہ کریں گے اور اللہ ظالموں کو خوب  
جانتا ہے۔ (جمہ: ۶)

یہی مضمون دوسری جگہ بیان کرنے کے بعد فرمایا:-

وَلَتَجِدَنَّهُمْ اٰخَرًا مِّنَ النَّاسِ  
عَلٰى جَبْوَةٍ مِّنَ الَّذِيْنَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ  
يَوْمَٓ اَحَدُهُمْ لَوْ يٰعَسَى الْفَسٰدُ  
فَمَا هُوَ يَكُوْنُ خَرِيْرًا مِّنَ الْعٰنِيْنَ  
اَنْ يُّعَسَى وَاللّٰهُ بَصِيْرٌۢ بِمَا  
يَعْمَلُوْنَ (بقرہ: ۹۶)

قرآن نے ان کی بزدلی اور جہاد فی سبیل اللہ سے فرار کے جو واقعات بیان کیے ہیں ان سے  
بھی ان کی یہی فکر وہ تصویر سامنے آتی ہے، ان کے آیات الہی کو ذریعہ تجارت بنالینے، دنیا  
کے چند سکون کی خاطر اللہ کے عہد کو توڑنے، حق کو چھپانے اور کتاب الہی کی تحریف اور اسکے  
اندر اپنے طبع زاد فتوے شامل کر دینے کا مفصل ذکر پہلے ہو چکا ہے، ان کو ان معصیتوں  
میں کوئی قباحت محسوس نہ ہوتی، اگر کبھی اس زبردستی اور حسد دنیا پر ان کا ضمیر ملامت  
کرتا تو چھوٹے سہاروں اور موہوم تمنائوں سے اپنے کو اس طرح تسکین دے لیتے کہ ہم خدا کے  
محبوب ہیں، ہماری ساری غلطیاں معاف ہیں، قرآن نے ان کی اسی ذہنیت کی طرف  
اشارہ کرتے ہوئے کہا ہے:-

وَلَيَقُوْلُوْنَ نَسِيْحًا لَّنَا (اعراف: ۱۶۹)

اور کہتے ہیں ہمارے لیے سب مکار دیا جائیگا۔



بنی حضرت مسیح نے ان کو اس فاحشہ عورت سے تشبیہ دی تھی جو اپنے شوہر سے غداری اور بیوفائی کرتی ہے، قرآن نے چند لفظوں میں ان کی خیانت اور بد عہدی کی پوری تصویر کھینچی ہے:

وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ

تم برابر ان کی خیانت سے مطلع

ہوتے رہو گے۔

مِنْهُمْ (مائدہ: ۱۳)

ان کی بددیانتی کا یہ حال تھا کہ:-

وَمِنْهُمْ مَّنْ اِنْ تَامَنَّا بِدِينِ

اور ان میں ایسے لوگ ہیں کہ اگر تم ان کے پاس

لَا يُؤَدُّ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ

ایک دینار بھی رکھو تو وہ اس وقت تک

عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ

اسکو ادا نہ کریں گے جب تک کہ تم ان کے سر پر

قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَنَ

سوار نہ ہو جاؤ، یہ اس وجہ سے کہ وہ کہتے

لَسْبِيل (آل عمران: ۵)

ہیں کہ امیوں (عربوں) کے معاملہ میں ہم پر

اپنی قوم کا تو کچھ پاس کرتے تھے مگر دوسروں کے معاملہ میں کسی اخلاقی ضابطہ کے پابند نہ تھے،

ان کے نزدیک غیر یہودی کا مال ہرپ کر لینا مینوب نہ تھا، وہ ان کی امانتوں میں خیانت کرتے

اور ان کے مال میں دستبرد کو کار ثواب خیال کرتے تھے، توراۃ میں غصب، سود اور خیانت

کی جو ممانعت کی گئی ہے، اس کے بارہ میں یہ سمجھتے تھے کہ اس کا تعلق غیر قوموں اور کافروں سے

نہیں ہے، اس میں گھڑت ضابطہ نے دوسری قوموں سے خیانت اور بد معاملگی کرنے میں انہیں

بہت دلیر بنا دیا تھا، دراصل اسرائیلی وغیر اسرائیلی کی تفریق ان کی مذہبی روایات میں قدم قدم

پر ملتی ہے، مثلاً جو قرض ایک شخص نے دوسرے کو دیا وہ سات سال گزر جانے پر ضرور مٹا

کر دیا جائے مگر پردیسی سے تو اس کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ (استثنا ۱۵-۳)

تورات میں غیر اسرائیلیوں کے لیے پردیسی اور عینی کی اصطلاح استعمال کی گئی ہے،

مال ہی کو عزت و برتری کا معیار سمجھتے تھے، قیادت و سرداری کو تعداد اور مال کے

ناتے تھے، چنانچہ جب حضرت سموئیل نے ان کے مطالبہ پر طاوت کو انکا سردار

وہ اس پر خوش ہونے کے بجائے الٹے خدا کے انتخاب پر اعتراض کرنے لگے اور کہنے لگے

يَكُونُ لَكَ الْمَلِكُ عَلَيْنَا

بھلا اس کی امارت ہمارے اوپر کیسے

ہو سکتی ہے جبکہ اس سے زیادہ حق دار

ہم اس امارت کے ہیں اور اسے تو مال

کی فراوانی بھی حاصل نہیں ہے۔

نَاخِي بِالْمَلِكِ مِنْهُ

میں اس کے مال سے

مَرْيُوتَ سَعَةٍ مِنَ الْمَالِ

(لقبہ: ۲۴)

ق میں ہے:-

اور ساؤل (طاوت) بھی... اپنے گھر گیا اور لوگوں کا ایک جھٹا جن کے دلوں کو خدا

کے گرد دیا تھا، اس کے ساتھ ہوا، پر بنی بلعالبو نے کہ شخص ہم کو کس طرح بجائے گاؤ

تحتیر کی اور اس کے لیے نذرانے نلائے، پر اس نے اپنے آپ کو ایسا بنایا گویا نہ سنتا تھا۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ بنی اسرائیل کی ذہنیت سے واقف ہونے کی بنا پر طاوت

اندازہ تھا کہ چونکہ ان کو مالی و خاندانی وجاہت حاصل نہیں ہے اس لیے بنی اسرائیل

نیادت منظور نہ ہوگی۔ (سموئیل ۱۹: ۲۱)

کے پیچھے اس طرح دیوانگی کی وجہ سے یہودیوں جو بڑی بڑی خرابیاں اور اخلاقی

پیدا ہوئیں ان میں سے بعض کا ذکر ذیل میں کیا جاتا ہے:-

عموماً خیانت کا دائرہ صرف روپیے پیسے، جائداد اور مالی اشیاء تک محدود سمجھا جاتا

حقیقت اس کا دائرہ بہت وسیع ہے، اور یہود ہر قسم کی خیانت اور بددیانتی میں

انہوں نے سب سے بڑی خیانت تو خود اللہ تعالیٰ اور اس کی شریعت میں کی تھی، اسی



ری | سود خوری کا بھی یہودیوں میں عام رواج تھا، وہ بے پشت بنوئی سے پہلے ہی میں آباد تھے، جب یونانیوں اور سریانیوں نے ان کو اپنے علاقے سے نکالا تو یہ عرب اور ان جگہوں میں آباد ہوئے جہاں چشے اور سرسبز مقامات تھے، پھر رفتہ رفتہ اپنے چور و کاروبار کے ذریعہ ان پر قابض ہو گئے، اس طرح خیبر، مدینہ اور اس کے اطراف میں نے نہایت مضبوط قلعے تعمیر کر لیے تھے، عربوں کے مقابلہ میں ان کو معاشی بالادستی تھی، شرب (مدینہ) پر یہ اس طرح چھائے ہوئے تھے کہ وہاں کے دو مشہور قبائل اس کو برابر لڑاتے رہتے اور متحد نہ ہونے دیتے، یہودی چونکہ فلسطین و شام جیسے متمدن سے آئے تھے اس لیے عربوں کے مقابلہ میں وہ زیادہ ترقی یافتہ تھے، ان کے دوسرے کاروباری تعلقات بھی تھے، اس طرح شرب و حجاز میں غلے کی برآمد اور دوسرے پیشت پر ان کا مکمل قبضہ ہو گیا تھا، اس کثیر المنفعت تجارت کے علاوہ سودی کاروبار پھیلا ہوا تھا، غریب، گمان اور فردوران سے بھاری شرح سود پر قرضے لیکر دے کے جال میں پھنسنے ہوئے تھے،

ان مجید نے یہود کے غضب الہی کے مورد ہونے اور ان سے خدا کی نعمتوں کے چھیننے کا سبب یہ بھی بتایا ہے کہ

حَٰنَیْهِمُ الرِّبُوْا وَقَدْ نَهَوْا

اور اس وجہ سے کہ وہ سود لیتے ہیں حالانکہ

اس سے ان کو روکا گیا ہے۔

(نساء - ۱۶۱)

قرآن نے اس کی بھی صراحت کی ہے کہ تورات کی ممانعت کے باوجود یہ قوم سود لے کر فتنہ مچاتی رہی، اس کی توثیق تورات کی اس عبارت سے ہوتی ہے،

ل شہرستانی ج ۲ ص ۴۹

”اگر تو میرے لوگوں میں سے کسی کو جو تیرے آگے محتاج ہے کچھ قرض دے تو اس سے بیاجیوں کی طرح سلوک مت کر اور اس سے سود مت لے، اگر تو کسی وقت اپنے ہمسایے کے کپڑے گرو میں رکھ لے تو چاہئے کہ سورج ڈوبتے ہوئے اسے پہنچا دے، کیونکہ یہ اس کا فقط اوڑھنا ہے، یہ اس کے بدن کے لیے لباس ہے جس میں وہ سو رہا ہے اور یوں ہوگا کہ جب وہ میرے آگے فریاد کرے گا میں اس کو سنوں گا، کیونکہ میں مہربان ہوں۔“ (خروج ۲۲: ۲۵-۲۷)

”اور اگر تمہارا بھائی تمہارے بیچ محتاج اور تھی دست ہو جائے تو تم اس کی دستگیری کرو، خواہ وہ اجنبی ہو خواہ مسافر تاکہ وہ تیرے ساتھ زندگی بسر کرے، تو اس سے سود اور نفع مت لے پر اپنے خدا سے ڈر تاکہ تیرا بھائی تیرے ساتھ زندگی بسر کرے تو اس سے سود پر روپیہ قرض مت دے نہ اسے نفع کے لیے کھانا کھلا۔“ (اجار ۲۵: ۳۵-۳۸)

لیکن تورات کی ان صاف ہدایات کے باوجود ان کی سود خوری میں کوئی فرق نہ آیا اور تاریخ کے ہر دور میں ان کے حرص و سنگدلی کا یہی رنگ رہا، دوسری قومیں تو خاص طور سے ان کے ظلم و استعمار کا نشانہ ہیں، اس بارہ میں انھوں نے اپنی کتاب میں تحریف کر دی اور غیر قوموں سے سود لینے کو بالکل جائز کر لیا، ملاحظہ ہو :-

”تو پر دسی کو سود پر قرض دے تو دے پر باپ بھائی کو سود پر قرض نہ دینا۔“ (استثنا ۲۳: ۲۰)

رشوت | رشوت خوری کا بھی ان کے یہاں ایسا زور تھا کہ قرآن مجید کو کہنا پڑا

اَكَا تُؤْتِي السُّخُوْتَ (مائدہ: ۴۲)

(یہود) بکے رشوت خور ہیں

دوسری جگہ فرمایا:

وَتَرَىٰ كَثِيْرًا مِّنْهُمْ يُسَارِعُوْنَ

اور تم ان (اہل کتاب) میں سے اکثر کو دیکھو گے



الْإِثْمَ وَالْعُدْوَانَ وَآكَلِهِمْ

کہ وہ گناہ، زیادتی اور رشوت کھا

تحت (مائدہ: ۶۲)

میں گرم روہیں۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اخلاقی بیماری و باکی طرح ان کے اندر پھوٹ پڑی تھی اور انکی  
میں داخل ہو گئی تھی، اس بارہ میں ان کے علماء اور بھی آگے تھے، وہ رشوتیں لیکر خدا کے توبہ

کرویتے اور عوام کو حریب خواہش غلط احکام بتاتے تھے، اسی لیے قرآن نے ان کو  
تے ہوئے کہا ہے :-

لَا يَنْهَاهُمْ رَبِّيَانِيُونَ وَ

ان کے علماء و فقہاء ان کو گناہ کی بات

تَحْبَارُهُمْ عَنْ تَوْبِهِمْ إِلَهُمْ وَآكَلِهِمْ

کہنے اور رشوت کھانے سے روکتے

تَكِبُّنَ مَا كَانُوا لَا يَصْنَعُونَ

کیوں نہیں، کتنی بڑی حرکت یہ

(مائدہ: ۶۳)

کر رہے ہیں۔

کسی قوم کے اندر اس طرح رشوت کی گرم بازاری ہو جائے تو اس کے یہاں عدل و  
قی نہیں رہ سکتا، یہی وجہ ہے کہ یہود کی عدالتیں بے جان اور بے اعتبار ہو گئی تھیں،

کچھ دے کر اور گواہوں کو خوش کر کے اپنے موافق فیصلے کرا لیتے، حالانکہ تورات میں ہدایت

پنے سارے فرقوں میں قاضی و حاکم مقرر کیجیو، وہ انصاف سے لوگوں کی عدالت کریں

عدالت میں مقدمہ نہ بگاڑیو، طرفداری نہ کیجیو اور نہ رشوت لےجیو، رشوت و دانش مند

لکھوں کو اندھا کر دیتی ہے اور صادق کی باتوں کو پھیرتی ہے۔ (تثنیٰ ۱۸: ۱۹)

نہیں بلکہ ان کو ہدیہ اور نذرانہ لینے سے بھی منع کیا گیا تھا،

ہدیہ نہ لینا کیونکہ ہدیہ دانش مندوں کو اندھا کر دیتا ہے اور صادقوں کی باتوں کو پھیر دیتا

(خود ۲۳: ۸)

غیر یہودیوں کے ساتھ تو حلال و حرام کی قید ہی انھوں نے ختم کر دی تھی، اس لیے ان سے  
رشوت لینے میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھتے تھے، ان کے مذہبی صحیفہ تالمود میں ہے :-

”جب کسی مقدمہ میں ایک فریق اسرائیلی ہو اور دوسرا غیر اسرائیلی تو اگر اسرائیلی کے موافق  
فیصلہ یہودی شریعت کے مطابق ہو سکتا ہے تو وہی فیصلہ کروا کر کہہ دو کہ یہی ہمارا قانون  
ہے، اور اس کے موافق غیر اسرائیلی قانون کے مطابق ہو سکتا ہو تو یہی کروا کر دے اور غیر اسرائیلی  
سے یہ کہہ دو کہ تمہارے یہاں کا ضابطہ یہی ہے اور اگر ایسا فیصلہ دونوں ضابطوں میں سے  
کسی ضابطہ سے بھی نہ ہو رہا ہو تو کسی حیلہ سے کام لو۔“

اکل اموال بالباطل | قرآن نے یہود و نصاریٰ کی ان تمام حرکات کو ایک لفظ اکل اموال بالباطل  
میں سمیٹ لیا ہے، سورہ توبہ میں ان کے علماء و مشائخ کا یہ کردار بیان ہوا ہے :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا

اے ایمان والو! بیشک اکثر یہودی

مِنَ الْأَحْبَابِ وَالرُّهْبَانِ لِيَآكُلُوا

علماء اور (مسیحی) راہب لوگوں کا مال باطل

أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ

طریقوں سے کھاتے ہیں۔

(توبہ: ۳۴)

اکل اموال بالباطل بڑا جامع لفظ ہے، اس کے اندر جو مال بھی جھوٹ، فریب، غصب، خیا،  
رشوت، چوری، جوئے، سود بٹہ وغیرہ ناجائز ذرائع سے حاصل کیا جائے سب شامل ہے، اسی طرح  
لین دین اور تجارت کے وہ سب طریقے بھی اس کے اندر داخل ہیں جن میں معاملات کے دونوں  
فریقوں کی رضا اور مفاد کا خیال نہ کیا جائے بلکہ ایک فریق کا فائدہ ملحوظ رکھا گیا ہو اور دوسرے  
کو نقصان کا نشانہ بنایا گیا ہو، اسی طرح علمائے یہود صدقات و زکوٰۃ کی رقموں کو فقراء و مساکین  
میں تقسیم کرنے کے بجائے خود اپنے قبضہ و تصرف میں لے لیتے تھے، یہ بھی اکل اموال بالباطل تھا،

لے علماء تفسیر نے اکل اموال بالباطل کی مختلف صورتیں بیان کی ہیں، مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم نے اس پر کچھ لکھا ہے وہ بہت  
مفید ہے۔ (ترجمان القرآن ۲۵ ص ۱۲۶ و ۱۲۷) (مذہب رس مجلہ ۱)



ان کے خواص اور علماء کا حال تھا جن کو مخاطب کر کے حضرت مسیحؑ نے ایک بار فرمایا تھا:

”میرے باپ (رب) کے گھر کو چوروں کا بھٹ بنادیا، تم اوروں کو تزیینے اور

بھی عشر کا حساب بتاتے ہو لیکن دوسروں کا مال ہڑپ کر جاتے ہو۔“

کا کیا حال رہا ہوگا، قرآن نے ان کے بھی اس میں ملوث ہونے کا ذکر کیا ہے۔

لی | مال و زر کی طبع اور طویل زندگی کی آرزو نے ان کو اتنا بزدل اور پست ہمت

پنے دشمنوں سے جہاد اور خدا کی راہ میں جان و مال کی قربانی سے ہمیشہ پہلو ہٹتی کرتے

قدس کی بازیافت کے آرزو مند تھے مگر حضرت موسیٰ کی یقین دہانیوں اور یوشع

انگیز تقریروں کے باوجود ان کی بے ہمتی کا وہی عالم رہا، قرآن مجید نے انکی بزدلی

سے وہ گزشتہ اوراق میں نقل ہو چکا ہے، اب توراۃ کا بیان بھی ملاحظہ ہو:-

اور نہیں کہ ہم ان لوگوں پر چڑھیں، کیونکہ وہ ہم سے زیادہ زوردار اور ہیں، یہ

لی جا سوسی میں ہم گئے تھے، ایک زمین ہے جو اپنے اپنے والوں کو ملگتی ہے،

لوگ جنہیں ہم نے وہاں دیکھا بڑے قد اور ہیں اور ہم نے وہاں جباروں

عناق کو جو جباروں کی نسل میں ہیں دیکھا اور ہم اپنی نظروں میں انکے

تھے جیسے بڑے ادا ایسے ہی ہم انکی نظروں میں تھے۔“ (گنتی ۱۳: ۳۲-۳۳)

ساری جماعت چلا کر روئی اور لوگ اس رات بھر رویا کیے، پھر سارے

یل موسیٰ و ہارون پر کڑکڑائے اور ساری جماعت نے انہیں کہہ کہ

ہم مصر میں مرجاتے اور کاشش کہ ہم اسی بیابان میں فنا ہوتے، خداوند

ہم کو اس زمین میں لایا کہ تلوار سے گر جائیں اور ہماری جہرداں او

جائیں۔“ (گنتی ۱۳: ۱-۳)

۲۴-۲۱-۵

توراۃ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت یوشع و کالب پر وہ اس قدر برہم ہوئے کہ ان پر پتھراؤ

بھی کرنا چاہا تھا،

ان کے اندر شجاعت و دلیری اور خود داری و عزت نفس کا جو ہر ہی باقی نہ رہ گیا تھا، اس

ہر قسم کی رسوائیاں برداشت کرتے مگر ہمت و غیرت سے کام نہ لیتے اور عزت کی موت پر ذلت

کی زندگی کو ترجیح دیتے، قرآن کریم نے ان کی تاریخ کے ایک ایسے ہی واقعہ کی نشاندہی کرتے ہوئے فرمایا:

الْمَثْوٰی اِلٰی الدِّیْنِ خَوْجًا مِّنْ

دِیَارِهِمْ وَهُمْ اَلُوْفٌ حَدَّ سَا

اَلْمَوْتِ (لقبرہ: ۲۴۳)

توراۃ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سموئیلؑ کے زمانہ میں بنی اسرائیل تین لاکھ کی تعداد میں ہوئے

کے باوجود اپنے دشمنوں سے اس قدر مرعوب ہوئے کہ اپنا گھر بار سب کچھ چھوڑ کر بھاگ کھڑے ہوئے

اور عقرون سے جات تک اپنے سارے شہر بھی خالی کر دیے، فلسطینیوں نے اس بزدلی کی وجہ سے

ان کا قتل عام کیا اور وہ مقدس تابوت بھی چھین لے گئے جو ان کے یہاں قبلہ کی طرح محترم

تھا۔ (سموئیل ۷: ۱۴)

حضرت سموئیلؑ کی دعا و استغفار اور نصیحت سے جب خوف رہا اس اور بزدلی و دوسوں

کی یہ کیفیت کچھ ختم ہوئی اور ان میں قدرے عزیمت و حوصلہ پیدا ہوا تو انہوں نے ان سے ایک

سردار مقرر کرنے کی فرمائش کی تاکہ اس کی قیادت میں اپنے دشمنوں سے لڑا کر اپنے مفتوحہ علاقوں

کو دوبارہ حاصل کر سکیں، حضرت سموئیلؑ کو انکی بزدلی کا تجربہ تھا، اس لیے انہوں نے اپنے اس خدشہ کا

اظہار کیا کہ تم لوگ دشمن کا مقابلہ نہ کر سکو گے، مگر انہوں نے کہا کہ ہم اپنے بال بچوں اور علاقوں سے نکال

دیا گیا ہو، بھلا ایسی صورتیں بھی ہم لڑنے سے گریز کریں گے، مگر ہوا وہی جس کا حضرت سموئیلؑ کو اندیشہ تھا۔



يُؤْتِيهِمُ الْغُلَامَ الْفَتَىٰ

پس جب ان پر جہاد فرض کر دیا گیا تو بجز ہٹوڑے

(بقرہ: ۲۳۶)

لوگوں کے سب سے اس سے روگردانی کی۔

یہ طرح یہ لوگ دشمن کے سامنے پہنچے تو بولے :-

لَنَا إِلَهُمْ وَإِلَهُكُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ (بقرہ: ۲۳۶)

اب ہم میں جالوت اور اس کی فوج (ڈرنے کی) طاقت نہیں۔

کایہی عالم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تھا، وہ مسلمانوں کے خلاف ہمیشہ ریشہ و دانیوں میں قریش کو بھی برابر کساتے اور بھڑکاتے لیکن کبھی کھل کر سامنے آنے کی ہمت نہ کرتے، انکی لڑائی بھرتے تو انھیں یہ کلمہ تسکین و یحاثی کہ گھبراؤ نہیں،

وَكَلَّمَ الْأَعْدَىٰ وَإِنْ يَقَارِكُمْ

دلا زار باتوں کے سوا وہ تمھیں ہرگز کوئی نقصان

ذُكِّرْتُمْ وَلَا يَنْفَعُكُمْ (آل عمران)

نہیں پہنچا سکیں گے، اگر وہ تم سے جنگ کریں گے تو پیچھے ہٹ جائیں گے۔

یہ پیشین گوئی حرف بحرف صحیح نکلی، مدینہ اور اسکے اطراف یہود کے زور و اثر کا خاتمہ ہو گیا، ہتھیار

اور یہود خیبر سب بھاگ کھڑے ہوئے اور جلا وطن کر دیے گئے مگر کہیں جم کر مقابلہ نہ کر سکے۔

یہودی پستی اور دنیا طلبی نے ان کو بڑا حرص اور نہایت بخل بنا دیا تھا، انکی تنگ دلی، حرص و بخل

بے ضرب المثل ہے، آج بھی انکا وہی حال ہے، وہ تمام وسائل دولت پر قابض ہو کر

ت کے دروازے بند کر دینا چاہتے ہیں، حالانکہ تورات نے ان کو تاکید کی تھی کہ

اَلْأَرْضُ لِلَّهِ وَالْأَرْضُ لِلْعَالَمِينَ (خروج: ۲۰ : ۱۷)

یہ لاپختہ کریم (خروج: ۲۰ : ۱۷)

ظہور میں یہود کی چند بڑی بڑی اخلاقی خرابیوں کا ذکر کیا گیا ہے، انکی تمام برائیوں کا احاطہ اس

نہیں ہے، مختصر الفاظ میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ اخلاقی انحطاط کی آخری حد کو پہنچ گئے تھے،

یہ جو انجام ہوا اس کی داستان آئندہ اشاعت میں سنئے گا۔

(باقی)

## آلِ مقسم قیقانی سندھی

امام ابن علیہ بصری اور دیگر علماء و محدثین

از مولانا قاضی الطہر صاحب مبارک پوری اوٹیر البلاغ بمبئی

ہندوستان کے جو علمی و دینی خانوادے عرب کے مطلع پر صدر اسلام میں چمکے اور انکے

علم و فضل کی روشنی سے صدیوں تک عالم اسلام منور رہا، ان میں سے ایک خانوادہ آلِ مقسم

قیقانی سندھی بھی ہے، جس میں ریحانۃ الفقہاء، سید المحدثین امام عافظ ابن علیہ اسمعیل بن ابراہیم

بن مقسم بصری، ربیع بن ابراہیم بن مقسم بصری، ابراہیم بن اسمعیل ابن علیہ، حماد بن اسمعیل بن علیہ اور

محمد بن اسمعیل بن علیہ جیسے مشاہیر علماء و محدثین گزرے ہیں، آج ہم پہلی بار معارف کے صفحات پر

ہندوستان کے اس علمی و دینی خاندان کا تذکرہ پیش کر رہے ہیں، جس کے کارنامے آپ زور سے لکھے

جانے کے لائق ہیں،

یقان (گیگان، قلات) | مناسب معلوم ہوتا ہے کہ پہلے آلِ مقسم قیقانی سندھی بصری کے تہذیب و

یقان کے محل وقوع، تاریخی حالات اور فتوحات کے بارے میں کسی قدر تفصیل سے کام

لیا جائے تاکہ اندازہ ہو کہ کفر و شرک کی کیسی شدید ظلمتوں سے ایمان و یقین اور علم و فضل

کے یہ آفتاب و ماہتاب نمودار ہوئے ہیں، قدیم جغرافیہ نویسوں کے بیان کی رو سے

خراسان اور زابلستان کے درمیان قیقان نامی ایک بہت بڑا علاقہ تھا، اسی نام سے

شہر بھی موسوم تھا جو مقامی راجہ کا دارالسلطنت تھا، بلاذری نے یہاں کے فتوحات کے سلسلے میں لکھا :-



بیان کی جا رہی ہے۔

پہلا اسلامی حملہ | قیقان کے علاقہ پر پہلا اسلامی حملہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور میں ہوا، خلیفہ  
ابن خیاط نے اس جنگ کا سنہ ۳۶ھ قرار دیا ہے لیکن بلاذری کے نزدیک یہ معرکہ ۳۸ھ کے آخر  
یا ۳۹ھ کے شروع میں اس طرح پیش آیا کہ حضرت عمار بن مرہ عبدی نے مسلمانوں کو غزوہ ہند  
کی دعوت دی اور فدائیوں کی فوج لیکر کمران کے آگے بلاذری پہلے تک پہنچ گئے، خلیفہ بن خیاط  
کا بیان ہے

وغل فی جبال القیقان

انہوں نے قیقان کے پہاڑی علاقوں

فاحصاب سبایا کثیرۃ میں گھس کر بہت سے جنگی قیدی حاصل کیے۔

دوسری جگہ ہے کہ عمار بن مرہ عبدی نے حضرت علی کے زمانہ میں فوج جمع کر کے بلاذری کمران  
میں جہاد کیا اور کامیابی کے بعد مال غنیمت پایا، مگر مقامی باشندوں نے ان کے مقابلہ کے لیے زبرد  
فوج اکٹھا کی، اور شدید جنگ ہوئی جس میں حضرت عمار بن مرہ اور اسلامی فوج کا بیشتر حصہ  
شہید ہو گیا،

اور بلاذری کی روایت ہے کہ ۳۸ھ کے آخر یا ۳۹ھ کے شروع میں عمار بن مرہ عبدی  
نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اجازت سے اس طرف توجہ کی اور رضا کارانہ فوج لیکر حملہ کیا،

فظفوا و اصاب مغنا و سببیا

جس میں انہوں نے فتح یابی کے بعد مال غنیمت

وقسم فی یوم واحد الفاراس

اور قیدی حاصل کیے اور ایک دن میں اکٹھا کر کے

اس کے بعد ۳۸ھ میں عمار بن مرہ اور ان کے چند رفیقوں کے علاوہ تمام ساتھی شہید ہو گئے

اس حادثہ کے بعد کچھ عرصہ تک مسلمانوں کی طرف سے خاموشی رہی،

لے تاریخ خلیفہ ص ۲۱۲ و ۲۱۵ و ۲۲۹ لے فتوح البلدان ص ۲۲۱

القیقات من بلاد السند  
ایلی خراسان لے

ن خرد اذ بہ نے الممالک و الممالک میں اسے خراسان کی سمت سندھ کا پہلا شہر بتایا ہے  
مجم البلدان میں اسے طبرستان کے قریب کا شہر لکھا ہے،

قیقان گیکان کا معرب ہے، موجودہ ریاست قلات اسی کے حدود میں واقع ہے  
رے اور رٹو قدیم زمانے سے مشہور ہیں، حتیٰ کہ اب بھی ان کی یہ شہرت باقی ہے،

تحقیقات کی رو سے گیکان ایک زمانہ وہ ملک ہے جسے رائے خاندان کے زمانہ میں  
رح ہوان سانگ نے کی کیا لگتا کے نام سے ذکر کیا ہے، ملک گیکان نویشکی کے قریب

زدار اور قندابیل (گندادار) کے درمیان کا علاقہ تھا، اس مقام پر رائے خاندان کی  
سرحد کا ذکر ہے جس سے مراد سرحد گیکانان ہے، موجودہ ریاست قلات بلکہ سرادان

ن کی ریاستیں بھی رائے خاندان کی مملکت میں شامل تھیں گے  
سبایا و غنائم | قیقان کا علاقہ نہایت دشوار گزار اور پہاڑی تھا، یہاں کے باشندے

اور جنگ جو تھے، باہر کے حملہ آوروں کے لیے یہ علاقہ بڑا خطرناک اور مشکلات سے پر تھا  
حصہ (قندابیل) جو حدود سندھ میں تھا، عہد فاروقی میں فتح کر لیا گیا تھا، اور اس زمانہ

مسلمانوں کے تصرف میں رہا، البتہ قیقان کا جو علاقہ طبرستان و خراسان سے متصل تھا  
ت علی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں چھڑ چھاڑ شروع ہوئی، اس کے بعد کسی سخت معرکہ

مسلمانوں کو جان و مال کا نقصان عظیم برداشت کرنا پڑا، لیکن آخر کار مسلمانوں کو  
ہوا اور پورا قیقان ان کے قبضہ میں آگیا، ان جنگوں کی مختصر سرگزشت ذیل کی سطور میں

۳۸۲ لے الممالک الممالک ص ۲۲ لے مجم البلدان ص ۲۱۵ لے حاشیہ فتحنامہ سندھ ترجمہ ج ۱ ص ۱۹۷

نخائش بلوچ صاحب



حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور میں قیقان پر دوسرا حملہ ۳۲ھ میں ہوا، اور قبیلہ  
ربیعہ اور حضرت راشد بن عمر عدیدی عبدی نے اسلامی فوج لیکر مکران کی فتوحات کے سلسلہ  
فتح کیا اور گزشتہ شکست اور نقصان کا بدلہ لینے میں شدید اقدامات کیے، بلاذری نے لکھا  
انہوں نے فتح مکران کے بعد قیقان میں جہاد  
کر کے کامیابی حاصل کی اور پھر پے چلے گئے۔

لیققان فظہ وغنم  
یعنی بقربی ج ۱ ص ۵۱  
مال غنیمت حاصل کیا۔

حضرت سنان بن سلمہ ہمدانی رضی اللہ عنہ شریک تھے، جب امیر لشکر راشد بن عمر  
کے دوران ایک غزوہ میں شہید ہو گئے تو حضرت سنان بن سلمہ ہمدانی نے اسلامی فوج  
ہالی،

سری بار حضرت معاویہ کے دور میں ۳۵ھ میں حضرت عبداللہ بن سوار عبدی نے  
کر کے مال غنیمت حاصل کیا، خلیفہ بن خیاط کا بیان ہے:

القیقان و اصاب غنائم  
دائریہ خلیفہ ج ۱ ص ۱۰۸  
انہوں نے قیقان فتح کیا اور اموال غنیمت پانچ

قیقان فاصاب غنائم (نوع البدن)  
ابن سوار نے قیقان میں غزوہ کر کے غنیمت پائی  
شہید بن زبیر نے کتاب الذخائر والتحف میں تصریح کی ہے کہ

بلاذری القیقان فاصاب  
ابن سوار نے بلاذری قیقان میں جہاد کر کے ان سے  
مال غنیمت حاصل کیا۔

حضرت عبداللہ بن سوار نے قیقان کی فتوحات کے بعد امن و امان قائم کیا، وہاں کے  
راجہ نے اطاعت قبول کی اور ان کی خدمت میں جزیہ اور فدیہ پیش کیا، سندھ کے عہدہ اور  
بیش بہا تحائف بھیجے، اس کے بعد عبداللہ بن سوار حضرت معاویہ کی خدمت میں شام  
واپس چلے گئے، اور قیقان میں مشہور بزرگ حضرت کوزین ابو کرز و برہ حارثی عبیدہ بنی انکے  
جانشین بنے، خلیفہ نے لکھا ہے کہ عبداللہ بن سوار نے حضرت معاویہ کو قیقانی گھوڑے  
پیش کیے، عرب میں براذین قیقانیہ انہی گھوڑوں کی نسل سے ہیں،

چوتھا حملہ | قیقان پر چوتھی بار ۳۷ھ میں حملہ ہوا، صورت یہ ہوئی کہ عبداللہ بن سوار  
جن دنوں حضرت معاویہ کے پاس شام میں مقیم تھے، قیقان والوں نے بد عہدی کر کے  
بناوت کی راہ اختیار کی اور مسلمانوں سے مقابلہ کے لیے زبردست فوجی طاقت جمع کر لی،  
اس لیے حضرت معاویہ نے عبداللہ بن سوار کو دوبارہ یہاں کی امارت پر روانہ کیا، وہ  
چار ہزار فوج لیکر مکران آئے اور کچھ دنوں وہاں قیام کر کے قیقان کا رخ کیا، مقامی باشندوں  
سے زبردست جنگ ہوئی، اس بار بھی اسلامی فوج کا بہت نقصان ہوا، امیر لشکر حضرت  
عبداللہ بن سوار اور فوج کا اکثر حصہ میدان جنگ میں کام آگیا، جو لوگ بچ گئے وہ  
مکران چلے گئے،

پانچواں حملہ | ۳۸ھ میں قیقان پر پانچواں حملہ ہوا، جس کی سرگزشت یہ ہے کہ حضرت  
عبداللہ بن سوار اور اسلامی فوج کی بڑی تعداد کی شہادت پر حضرت معاویہ کو بہت رنج  
ہوا، اور انہوں نے غور و فکر کے بعد حضرت سنان بن سلمہ ہمدانی کو یہاں کا مستقل امیر  
مقرر کیا، جنہوں نے مکران و تصدیر اور قیقان وغیرہ کو پھر سے فتح کیا، اور بیان ہو چکا ہے کہ



کے وقت حضرت سنان بن سلمہ یہاں موجود تھے، اور راشد بن عمر جدیدی عبدی  
بروقی امیر بنائے گئے تھے، خلیفہ بن خیاط نے لکھا ہے کہ راشد بن عمر (عبدلہ بن سواد)  
کے بعد شہد میں امیر عراق حضرت سنان بن سلمہ کو حدود ہند کی ولایت پر مقرر کیا،  
حضرت ابوالیمان نیال مغل بن راشد ہذلی بصری بھی تھے، جو عبادت و ریاضت میں  
ن کا بیان ہے کہ ہم نے سنان بن سلمہ کے ساتھ قیقان میں جہاد کیا، ہمارے  
لی بہت بڑی فوج تھی، سنان بن سلمہ نے اسلامی فوج کو مخاطب کر کے کہا  
یا فائتم بین خصلتین تم لوگوں کو بشارت ہو کہ تم دو کام لیں

والغینۃ

یعنی جنت اور غنیمت کے درمیان ہو۔

بعد انھوں نے سات پتھر لیکر کہا کہ جب دیکھو کہ میں نے حملہ کر دیا تو تم بھی حملہ کر دینا،  
ر کے رہے، جب آفتاب نصف النہار پر ہوا تو ایک پتھر سامنے پھینکا اور بلند  
بیر کہا، پھر اسی طرح ایک ایک پتھر پھینکتے رہے، یہاں تک کہ صرف ساتواں  
کا سورج ڈھلنے کے بعد اسے بھی پھینکا اور حسم لا ینخس دن کہ کفرہ تکبر

یا، ان کے ساتھ ہم نے بھی حملہ کر دیا اور دشمنوں کے چھکے چھڑا دیے، ہم نے چار  
ب کرتے ہوئے ان سے جنگ کی، یہاں تک کہ ہم دشمن کی ایک جماعت کے  
قلعہ میں پناہ گزیں تھی، انھوں نے ہم کو دیکھتے ہی کہا کہ خدا کی قسم آپ لوگوں نے  
س کی ہے، بلکہ ایسے لوگوں نے ہمیں مغلوب کیا ہے جنہیں ہم اس وقت آپ لوگوں  
کچھ رہے ہیں، وہ لوگ اہل گھڑوں پر سوار تھے، ان کے سروں پر سفید عمامے

ن سے کہا:

عن من الله

یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہماری مدد تھی،

پس واپس ہونے پر پتہ چلا کہ ہم میں سے صرف ایک سپاہی شہید ہوا ہے، ہم نے  
سنان بن سلمہ سے پوچھا کہ سورج کے ڈھلنے تک آپ حملہ کرنے سے کیوں رکے رہے، انھوں نے  
جواب دیا کہ

کذا لا یمنع رسول الله رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوات میں  
صلی اللہ علیہ وسلم (تایخ خلیفہ) ایسا ہی کیا کرتے تھے،

الغرض سرزمین قیقان چار مرتبہ مجاہدین اسلام کا شہد بننے کے بعد پانچویں مرتبہ  
مسلمانوں کے قبضہ میں آئی، اب کے مرتبہ حضرت سنان بن سلمہ ہذلی رضی اللہ عنہ جیسے وید  
اور خدا پرست صحابی کی امارت اور حضرت ابوالیمان نیال ہذلی رحمۃ اللہ علیہ جیسے عابد و  
زاہد کی شرکت اور ملائکہ الرحمن کی نصرت کے نتیجے میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو کامیابی سے  
نوازا اور قیقان کا وسیع علاقہ اسلامی مملکت میں شامل ہوا،

مقسم قیقانی کوئی | امام ابن علیہ وغیرہ کے دادا مقسم اسی قیقان کے باشندے تھے، وہ انہی  
غزوات میں سے کسی غزوہ میں گرفتار کر کے جنگی قیدی کی حیثیت سے عرب لائے گئے، اس کی  
تصریح سب سے پہلے ابن علیہ کا زمانہ پانے والے مورخ و عالم ابن سعد نے طبقات میں ان  
الفاظ میں کی ہے:

اسمعیل بن ابراہیم بن مقسم اسمعیل بن ابراہیم بن مقسم مولیٰ عبد الرحمن  
مولیٰ عبد الرحمن بن قطبۃ ابن قطبۃ اسدی کے دادا مقسم قیقان  
الاسدی، اسد خزیمۃ کے قیدی تھے جو خراسان اور  
وکان مقسم من سبی القیقانیہ ذابستان کے درمیان واقع ہے۔

ما بین خراسان و ذابستان (طبقات ابن سعد، ص ۳۲۵)



خطیبے بھی تاریخ بغداد میں ابن سعد کی روایت سے یہی الفاظ نقل کیے ہیں، اور بعد کے  
اور تذکرہ نویسوں میں امام ذہبی نے میزان الاعتدال میں ابن سعد ہی کے حوالہ سے  
ج کیا، البتہ اس میں وکان مقسم جدک ہے، یعنی جدہ کا اضافہ یا تصریح ہے کہ  
مقسم کس جنگ میں گرفتار ہو کر کب کوفہ آئے اور قبیلہ اسد بن خزیمہ کے غلام ہوئے  
کے بارے میں کوئی تصریح نہیں ملتی ہے، البتہ یہ یقین ہے کہ ۳۶ھ سے ۳۷ھ تک  
نگوں میں کسی میں گرفتار ہو کر کوفہ لائے گئے، پندرہ سولہ سال کی مدت میں پانچ مرتبہ  
دراگرم ہوا، ہر جنگ میں مسلمانوں کو بہت سے قیدی اور غلام ہاتھ لگے، ہمارا خیال  
جنگ میں مقسم گرفتار ہوئے تھے، جو مال غنیمت اور جنگی قیدیوں کے حصول کے اعتبار  
یادہ کامیاب تھی، بلاذری کا یہ بیان پہلے گزر چکا ہے کہ

فروا صاب مغنا وسبباً  
سوم فی یوم واحد الفار  
فتوح البلدان ص ۲۲۱

حارث بن مرہ عبدی نے فتح کے بعد مال  
اور قیدی حاصل کئے اور ایک دن میں  
ایک ہزار قیدیوں کو اسلامی فوج میں تقسیم کیا،

بن خیاط نے بھی ان کی کامیابی کے بارے میں لکھا ہے

ل فی جبال القیقان فاصاً  
بکثیرۃ تاریخ طیف ص ۱۸۸

قیقان کے پہاڑوں میں گھس گئے اور بہت  
سے جنگی قیدی پائے۔

۳۷ھ کی جنگ قیقان میں گرفتار ہو کر کوفہ لائے گئے تو اس وقت کوفہ  
بیس بائیس سال سے زائد مدت گزر چکی تھی، اور وہاں عربوں کے مشہور قبائل  
سے سکونت پذیر ہو چکے تھے، جن میں قبیلہ اسد بن خزیمہ بن مدرکہ وہاں کی شہر  
مگ میں نمایاں حیثیت حاصل تھی، اور اس کی بنائی ہوئی مسجدیں، مکانات

اور دکانیں اس کے جاہ و جلال، شان و شوکت اور دولت و ثروت کو ظاہر کرتی تھیں، چنانچہ  
اس قبیلہ کے ایک فرد سماک بن خزیمہ اسدی کی مسجد سماک کوفہ کی نہایت پر شکوہ اور پائیدار مسجد  
شہر کیجاتی تھی، مشہور شاعر خطل نے اس کے بارے میں کہا ہے:

ان سماکاً بنی مسجداً لا یسرقہ  
قد کنت احسبہ قیناً و اخبرہ

حق المہات و فعل الخیر یبتدر  
فالیوم طیر عن اتوابہ اللہ

اسی طرح بنو اسد کی ایک شاخ بنو خذیمہ تھی، جس کے نام سے کوفہ میں مسجد بنی خذیمہ  
تھی، وہ بڑی اور لمبی چوڑی تھی، اس میں صرافوں کی کئی دکانیں تھیں،

کوفہ کے ان ہی بنو اسد بن خزیمہ کے خاندان میں عبد الرحمن بن قطیبہ اسدی اپنے زمانہ کے  
نامور سردار تھے، مقسم ان ہی کی ولاء و ملکیت میں آئے، عرب میں اسد بن ربیعہ بن نزار بھی مشہور  
قبیلہ تھا، اس لیے دونوں بنو اسد میں فرق کے لیے "اسدی اسد خزیمہ" کی تصریح کر دی جاتی ہے،  
بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مقسم نے غلامی کے دور میں کوفہ میں تجارت کر کے اسکی آمدنی  
سے اپنے کو آزاد کرالیا تھا، وہ بزاز یعنی کپڑے کے تاجر تھے، بعد میں ان کے لڑکے ابراہیم نے بھی  
کوفہ میں بزازی کا پیشہ اختیار کیا، اور اس میں اتنی ترقی کی کہ کوفہ اور بصرہ میں ان کی تجارت  
کا سلسلہ جاری ہو گیا، اس زمانہ میں کوفہ اور بصرہ کے غلام عام طور سے تجارت کر کے بڑی  
بڑی رقمیں جمع کرتے تھے، اور اپنے آقاؤں سے مکاتبت پر آزادی حاصل کرنے میں ان سے

کام لیتے تھے، محمد بن حبیب بغدادی نے کتاب المجر میں تسمیۃ اشرف مکاتبتی البصرۃ والکوفۃ  
کے باب میں ایسے بہت سے غلاموں کا تذکرہ کیا ہے، جنہوں نے تجارت کر کے تیس ہزار، چالیس ہزار،  
ستر ہزار اور ایک لاکھ درہم پر اپنے آقاؤں سے آزادی حاصل کی تھی، (ص ۳۴۰ تا ۳۴۴)



بن مقسم کوئی مقسم کے بیٹے ابراہیم اشترت مالیہ میں سے تھے، انھوں نے اپنے والد کے آگے بڑھا کر کپڑے کی تجارت کو ترقی دی اور کوفہ و بصرہ میں اس کو فروغ دیا، ابن سعد

وکان ابراہیم بن مقسم  
اجرا من اهل الكوفة، وكان  
قدام البصرة بتجارته فيبيع  
برجج (طبقات ابن سعد، ص ۳۲۵)

ابراہیم بن مقسم اہل کوفہ کے تھے اور اپنے تجارتی کاروبار کے سلسلہ میں بصرہ آتے جاتے تھے، پھر فروخت کر کے واپس جاتے تھے،

ابراہیم بن مقسم اہل کوفہ کے تھے، اس کا پتہ امام ابو داؤد کے اس قول سے ہے، جو انھوں نے ابن علیہ کے بارے میں کہا ہے:

هو رجل من اهل الكوفة  
اسم، هو مولی بنی اسد

ابراہیم بن مقسم مالدار اور خوش حال تھے۔ بسلسلہ تجارت بصرہ آتے جاتے تھے، بعض اوقات طویل ہو جاتا تھا، اس لیے وہیں علیہ بنت حسان نامی ایک عورت سے نکاح بنو شیبان کی مولاء یعنی آزاد شدہ باندی تھی، یہ عورت باندی ہونے کے باوجود دار اور صاحب فضل و کمال تھی، دنیاوی اعتبار سے بھی اسے خاص و جاہت حاصل کے علاقہ عوقہ میں اس کا شاندار مکان تھا جو اسی کے نام سے مشہور تھا، بصرہ کے رہا، اور عباد و زبادین سے حضرت صالح مری وغیرہ علیہ بنت حسان کے یہاں استفادہ کے لیے حاضر ہوتے اور وہ باہر نکل کر ان حضرات سے مختلف مصنوعات پر گوار سوال و جواب کرتی تھی، علیہ جیسی ذی علم اور صاحب علم و کمال عورت سے شادی ہوئی

آدمی کے امکان میں نہ تھی، معلوم ہوتا ہے کہ ابراہیم بن مقسم تجارت کے ساتھ علم و فضل میں بھی مشہور تھے، اور لوگوں میں انھیں بڑی مقبولیت حاصل تھی،

علیہ بنت حسان مولاء بنی شیبان (بنی شیبان کی آزاد کردہ باندی) تھی، جیسا کہ ابن سعد اور خطیب وغیرہ نے تصریح کی ہے لیکن اس کے برخلاف صاحب خلاصہ تہذیب الکمال نے علیہ بنت حسان کو بھی مولاء بنی اسد بن خزیمہ بتایا ہے، جو بظاہر صحیح نہیں معلوم ہوتا، شاید ابراہیم کی نسبت سے اسے بھی اسدی لکھ دیا ہو، اللہ تعالیٰ نے ابراہیم بن مقسم اور علیہ بنت حسان کی شادی میں بڑی خیر و برکت عطا فرمائی، ان سے دو لڑکے اسمعیل اور ربیع پیدا ہوئے اور دونوں نے زمانہ کے مطابق علم دین حاصل کیا، مگر اسمعیل بن ابراہیم جو ابن علیہ کی کنیت سے مشہور تھے، سید المحدثین اور ریحانہ الفقہاء ہوئے اور ان کی نسل میں علم دین صدیوں تک جاری رہا۔

لہ خلاصہ تہذیب الکمال

## تاریخ سندھ

### حصہ اول و دوم

ہندوستان کی سرزمین میں مسلمانوں کا پہلا قافلہ سندھ ہی میں اتر اٹھا، اور یہیں انھوں نے سب سے پہلے حکومت کی بنیادیں استوار کیں، اور ایک ہزار سے اوپر یہاں داد حکمرانی دیتے رہے جس کے آثار آج بھی سندھ کے در و دیوار سے نمایاں ہیں، ہندوستان میں مسلمانوں کی اسی اولین منزل کے عہد بعد کی حکومتوں کی بہت مفصل سیاسی و تمدنی و علمی تاریخ ہے۔

مولفہ سید ابو ظفر صاحب ندوی

منشی



درود

## فکر اسلامی کی تشکیل جدید

از ڈاکٹر ماجد علی خاں لکچرار اسلامک اسٹڈیز جامعہ ملیہ دہلی

ذاکر حسین انسٹیٹوٹ آف اسلامک اسٹڈیز کی جانب سے "فکر اسلامی کی تشکیل جدید"

موضوع پر ایک سمینار جامعہ ملیہ اسلامیہ میں ۲۶ تا ۲۹ دسمبر ۱۹۷۶ء منعقد ہوا۔ ذیل

طور میں اس کی روداد پیش کی جا رہی ہے، تاکہ جو اہل علم اس موقع پر موجود نہ تھے،

سمینار کے مباحث سے واقف ہو سکیں اور منتظین کو مفید مشورے دے سکیں، یہ روداد

ماجد علی خاں صاحب لکچرار شعبہ اسلامک اسٹڈیز جامعہ ملیہ اسلامیہ نے مرتب کی ہے،

امیں کچھ کمی اور زیادتی محسوس ہوئی تو حسب ضرورت حذف و اضافہ کر دیا گیا۔

(معارف)

ہر زمانہ میں ایک طرف لادینی اور اتحاد کا سیلاب مختلف راستوں سے اٹھ رہا ہے

دن سائنس اور ٹیکنالوجی کی ترقی نے مذہبی حلقوں کے سامنے نئے نئے مسائل کھڑے

جن سے عہدہ برآ ہونے کے لیے گہرے مذہبی علم اور عصر حاضر کے تقاضوں سے واقفیت

ن مشکلات کو تنہا مذہبی درسگاہوں کے فارغ التحصیل حل کر سکتے ہیں نہ یونیورسٹیوں

کا رویہ حیات کی وسعت اور علوم و فنون کی کثرت کے اس دور میں ایسے جامع العلوم

اشخاص کا وجود محال ہے جو زندگی کے ہر میدان میں پورے طور پر رہنمائی کر سکیں، اس لیے اسکے سوا  
اور کوئی چارہ کار نہیں کہ علوم اسلامی کے ماہر اور جدید تعلیم کے صاحب نظر اصحاب جمع ہو کر ان مسائل  
پر غور کریں اور ایسا حل نکالیں جو کسی تحریف و انحراف کے بغیر اصول اسلام کے مطابق اور وقت  
کے تقاضوں کے موافق ہو، یہ سمینار اسی غرض سے منعقد کیا گیا تھا اس میں مختلف مکاتب فکر  
سے تعلق رکھنے والے علماء اور جدید تعلیم یافتہ اصحاب کافی تعداد میں شریک ہوئے اور پہلو پہلو بیٹھ کر  
مختلف مسائل پر غور کیا اور غلو سے اعتدال کی فضا میں مفید فیصلے کئے،

شاید اس نوعیت کا یہ پہلا اجتماع تھا، اس میں دارالعلوم دیوبند، دارالعلوم ندوۃ العلماء،  
مدرسۃ العلم فرنگی محل، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی، جامعہ عثمانیہ حیدرآباد، جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی کے فضلا،  
اور دہلی، مدراس، بنارس اور لکھنؤ کے اربابِ فکر و نظر کے علاوہ بعض مسیحی اداروں کے نمائندوں نے  
بھی شرکت کی،

اس موقع پر جناب شہاب الدین صاحب انصاری ناظم کتب خانہ جامعہ نے اسلامی کتب کی ایک  
نمائش کا انتظام بھی کیا تھا، جس میں قرآن مجید، اسلامی علوم، اہم کتابیں اور مسلم آرٹس کے دلکش  
نمونے جمع کئے گئے تھے،

سمینار کا افتتاح صدر جمہوریہ ہند عزت مآب جناب فخر الدین علی احمد صاحب نے کیا،  
اور افتتاحی جلسہ کی صدارت دارالعلوم دیوبند کے مہتمم جناب مولانا محمد طیب صاحب نے کی،  
اس جلسہ میں اتنی بڑی تعداد میں لوگ شریک ہوئے کہ پنڈال اپنی بسوت کے باوجود تنگ نظر  
آنے لگا، اس موقع پر مندوبین کے علاوہ بیرونی ممالک کے سفرا اور دہلی کے بہت سے اہل علم  
اور علماء بھی موجود تھے،

سمینار کا افتتاح کرتے ہوئے صدر جمہوریہ ہند جناب فخر الدین علی احمد صاحب نے فرمایا



اسلام میں اتنی وسعت ہے کہ وہ ہر دور کے لیے ایک پیغام اور رہنمائی رکھتا ہے، اسلام  
ت کو ترجیح دی ہے، اگر ایسا نہ ہوتا تو پھر ہم یہ کیسے کہہ سکتے ہیں کہ اسلام ہر زمانہ  
پر لے ہوئے حالات میں فکر اسلامی کی تشکیل جدید ہماری زندگی کے ہر گوشہ میں شریک  
ہے۔ یوں تو اسلام نے زندگی کے ہر پہلو پر شروع ہی سے اپنا نقطہ نظر واضح کر دیا ہے  
کی روشنی میں دیکھا جاسکتا ہے، حصول علم، حقوق اہل و عیال، حب الوطنی،  
مداری، امن، ہم آہنگی، اتحاد و اتفاق، مساوات، معاشرتی انصاف، ہمدردی  
نیادی اعتبار سے کوئی ایسا مسئلہ نہیں جس کا حل ہم کو قرآن پاک اور  
سنت ملتا ہو لیکن سائنس اور ٹکنالوجی کی ترقی اور علم کے پھیلاؤ نے کائنات،  
سماجی زندگی کے بارے میں انسان کی نظروں کو پہلے سے زیادہ وسعت  
کر دی ہے، فکر اسلامی کی تشکیل جدید کو سائنس کی ترقی، علوم کے پھیلاؤ، تمدن  
اور بدلتے ہوئے سماجی رشتوں کی پوری رعایت دھیان میں رکھنی ہوگی،  
د کے ساتھ آگے بڑھنا چاہیے کہ ایسا کرنا ممکن ہے کیونکہ فکر اسلامی ماضی میں بھی  
ت کا مظاہرہ کر چکا ہے، تاریخ اسلام کا یہی نازک مرحلہ تھا جب ہندوستان  
سید احمد خاں، علامہ اقبال اور مولانا ابوالکلام آزاد جیسے علماء  
فکر اسلامی کی تشکیل نو کا کام ہاتھ میں لیکر مایوسی کو امید اور جمود کو حرکت  
شیں کہیں۔

یہ ہند نے تجویز کیا کہ "وقت کا تقاضا ہے کہ بدلتے ہوئے حالات سے  
رتے ہوئے ہم آگے بڑھیں، اپنے خیالات کو غور و فکر کی نئی روشنی میں  
کی دوڑ میں دوسری قوموں کے شانہ بشان چلیں، اس کے لیے وسیع

اور وسیع انقلاب ہونے کی ضرورت ہے۔

حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب نے اپنی تقریر میں کہا کہ "کسی بھی ادارہ کی  
ترقی اور وسعت کے لیے یہ ضروری ہے کہ پہلے دائرہ کار کا تعین ہو اور اسکے مناسب شاخص  
کا انتخاب ہو، پھر وہ اپنی صلاحیتوں کے مطابق راہیں پیدا کر لیتے ہیں، جن مسائل پر غور  
کرنا ہوا ان کے لیے ایسے لوگوں کو منتخب کرنا چاہیے جو اس کے اصول و فروع سے بخوبی  
واقف ہوں اسلام ایک ایسا دین ہے جو ہر دور کے تقاضے پورے کر سکتا ہے، کتاب و سنت  
کی مشعل ہدایت نے ہر زمانہ میں رہنمائی کی، عرب کے سادہ ماحول سے اسلام آگے بڑھا تو  
ایرانی تہذیب، رومی تمدن اور یونانی علوم سے مدد بھیڑ ہوئی، مگر اللہ نے ایسے لوگوں کو پیدا کر دیا،  
جنہوں نے ان کے تار و پود کھیر دیے، پھر باطنی علوم کا سامنا ہوا، مگر عسوفیاء اسلام نے  
اس ظلم کو بھی توڑ دیا، پھر عقل پرستی کا دُور اور اب سائنسی مشاہدات کا زمانہ ہے، اسلام کے اصول  
ہر دور میں اٹل رہے، عقائد و عبادات ناقابل تغیر ہیں، ہاں معاشرت و معاملات کے مسائل  
پر غور ہوتا رہا ہے، اور علماء و فقہاء زمانہ کے تقاضوں کو ملحوظ رکھتے رہے ہیں،

افتتاحی اجلاس میں جن لوگوں نے تقریریں کیں ان میں جامعہ ملیہ اسلامیہ کے وائس  
چانسلر پروفیسر مسعود حسین خان، ڈاکٹر حسین انسٹیٹیوٹ آف اسلامک اسٹڈیز کے ڈائریکٹر پروفیسر  
عنایہ الحسن فاروقی، شعبہ اسلامک اینڈ عربی ایرینس اسٹڈیز کے صدر پروفیسر مشیر الحق  
اور ایرانی کلچرل کونسلر مسٹر ایف مجتہائی شامل ہیں،

شیخ الجامعہ پروفیسر مسعود حسین نے اپنے خطبہ استقبالیہ میں فرمایا: "سیمینار عام سیمیناروں  
سے مختلف ہے، ہندوستان میں اسلام ایک نئے موقف اور مسلمان ایک نئے ماحول میں موجود  
ہے، دیگر ہم وطنوں کی طرح اس کا عہد و بیان بھی سیکولرزم، جمہوریت اور سوشلزم سے اٹل ہے"



کا تقاضا ہے کہ وہ ایک نئی نفسیات کا حامل ہو، اپنے مذہب کے علاوہ دیگر مذاہب کا احترام اور جمہوری طریق حیات پر عامل ہو، اور سوشلزم کا معاشی وظیفہ رکھتا ہو، ان اقدار کے دھانچے میں ہندوستانی مسلمان کے ذہن کی ساخت و پرداخت ہوگی تو اس کے تمام افکار و بات میں تبدیلی اور توسیع ہوگی، مذہبی فکر کے بھی ان سانچوں اور ڈھانچوں پر جو یکڑوں کے مخصوص حالات میں وضع کیے گئے تھے، از سر نو غور کرنا ہوگا، ہندوستانی مسلمان کا انداز فکر مسکدین کا گھر مہونے کے باوجود ایک عرب، ایک ایرانی اور ایک پاکستانی کے مختلف تشریح، تفسیر اور تفسیر کے نئے مقامات سے گزرنا ہوگا، مذہبی فکر کی تشکیل نو کے اس عمل میں حقیقی، فروعی و اصلی اور موقتی و ابدی اقدار کے فرق کو ملحوظ رکھنا ہوگا، ظاہر ہے ان کے امتیازات کی تمیز کا حق صرف مکمل عالم کو پہنچتا ہے، جو ایک طرف دینی علوم اور ان کے مسائل کا ادراک کامل رکھتا ہو، اور دوسری طرف عصر جدید کے ان تقاضوں، عوامل اور کا واقف کار بھی ہو، جو حیات اجتماعی کو سیاسی، معاشرتی اور معاشی اعتبار سے زیرِ ذرہ، جامعہ ملیہ اسلامیہ ایسے ہی عالموں کی تخلیق چاہتی ہے جو جدید و قدیم کے ماہر ہوں، جنکا دلوں سے راست تعلق ہو، لیکن اس کے ساتھ ساتھ حیات اجتماعی کی کلیت کو سمجھنے کی صلاحیت، اور درجاتِ علم پر مربوط انداز میں سوچنے کی اہلیت جو وارداتِ قلبی کی باطنیت کے ہوں لیکن باخبر ہوں اس طبیبی، معاشی اور معاشرتی ماحول سے جو ان کے ارد گرد پھیلا جن کی فکر صرف اسلام بلکہ دیگر مذاہب سے تجربہ کر سکتی ہو ان اقدارِ عالیہ اور مطلقہ کی جو بات کی روایات اور طرز حیات میں صدیوں سے پیوستہ ہیں اور جو ہر لحظہ ہمارے عمل و کردار کرتی رہتی ہیں۔

اس کے بعد انسٹی ٹیوٹ کے ڈائریکٹر جناب ضیا الحسن فاروقی نے انسٹی ٹیوٹ کا مختصر تعارف

کراتے ہوئے سمینار کے اغراض و مقاصد پر روشنی ڈالی، انھوں نے کہا کہ فکر اسلامی کی تشکیل جدید کا مسئلہ جس قدر آج پیچیدہ ہے اتنا پہلے کبھی نہیں تھا، لیکن یہ ایسا مسئلہ ہے جس کو علماء اسلام اور مسلم دانشور زیادہ دن تک نظر انداز نہیں کر سکتے، لیکن مشکل یہ ہے کہ علماء وقت کے علوم اور زمانہ کے نئے تقاضوں سے پورے طور پر آگاہ نہیں ہیں، اور جدید تعلیم گاہوں سے نکلے ہوئے افراد علوم اسلامی سے کوئی خاص واقفیت نہیں رکھتے ہیں، ضرورت ہے کہ ان دو مختلف حلقوں کو ایک مرکز پر جمع کیا جائے، اس سمینار کے انعقاد کا یہی مقصد ہے۔

اس کے بعد ایرانی سفارت خانہ کے کلچر کونسلر ڈاکٹر مجتبیٰ نے سمینار کے موضوع پر انگریزی میں ایک مختصر تقریر کی، پھر پروفیسر شیراقتی، چائٹ ڈاکٹر سمینار اور صدر شعبہ اسلامک و عرب ایرینسین اسٹڈیز جامعہ ملیہ نے مہمانوں کا شکریہ ادا کیا، اس افتتاحی اجلاس کے بعد سہ پہر سے مقالات کے جلسے شروع ہوئے، جن کی تفصیل حسب ذیل ہے،

(۱) پہلا اجلاس ۲۶ دسمبر ۱۹۷۶ء ۳ بجے سہ پہر سے ۸ بجے شب تک  
صدر: جناب پروفیسر علی محمد خسرو، وائس چانسلر علی گڑھ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ،

نام مقالہ نگار	عنوان مقالہ
۱۔ جناب مولانا عبد السلام قدوائی مذہبی دارالمصنفین، اعظم گڑھ	اسلامی شریعت اور وقت کے تقاضے،
۲۔ جناب پروفیسر شیراقتی صاحب صدر شعبہ اسلامک و عرب ایرینسین اسٹڈیز جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی	علم کلام اور شریعت کی نئی تفسیر



نام مقال نگار	عنوان مقالہ
ریدر احسن عابدی رئیس ہندو یونیورسٹی پتلی صدر شعبہ معاشیات تملیہ اسلامیہ، نئی دہلی	نئے ہندوستان میں اجتہاد کا مسئلہ (شمسی نقطہ نظر) اسلام اور دولت کی منصفانہ تقسیم
دوسرا اجلاس، ۲ دسمبر ۱۹۴۶ء جناب مولانا عبد السلام قدوائی ندوی، مشیر علمی و ادبی المصنفین اعظم گڑھ و سابق جامعہ ملیہ اسلامیہ، دہلی	دو بچے صبح سے ایک بچے دو پہر تک۔ جناب مولانا عبد السلام قدوائی ندوی، مشیر علمی و ادبی المصنفین اعظم گڑھ و سابق جامعہ ملیہ اسلامیہ، دہلی
نام مقالہ نگار	عنوان مقالہ
صباح الدین عبد الرحمن المصنفین اعظم گڑھ مولانا مجیب اللہ ندوی مستشار ارشاد اعظم گڑھ نالدین احمد ات اسلامک اسٹڈیز، حیدرآباد پروفیسر کوکن، مدراس یونیورسٹی اکٹر انڈیا منظم یونیورسٹی، حیدرآباد عبدالحق انصاری بارلی یونیورسٹی، شانتی نکیتن	جدید فکر اسلامی کی تشکیل میں تصوف کا حصہ فکر اسلامی کی تشکیل جدید اسکے محرکات اور ضرورت حدیث پر نظر ثانی کی ضرورت امام ابن تیمیہ کا مجتہدانہ موقف جمال الدین افغانی اور علماء علم کلام کا ایک تنقیدی جائزہ

نام مقالہ نگار	عنوان مقالہ
جناب مولانا برہان الدین سنہلی دارالعلوم ترویجہ العلماء، لکھنؤ (۳) تیسرا اجلاس، ۲۴ دسمبر ۱۹۴۶ء، ۳ بجے پہرے، ۱۲ بجے شام تک۔ صدر: جناب پیر الدین طیب جی سابق وائس چانسلر علی گڑھ، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ،	تعلیم، مثبت و منفی پہلو روایت اور تجدد: جدید نقطہ نظر نئے ہندوستان میں اجتہاد کا دائرہ عمل جدید علم کلام اور اس کی اہمیت عالم عربی میں قانونی اصلاحات نور اسخ العقیدہ کی اور فکر اسلامی کی تشکیل جدید
نام مقالہ نگار	عنوان مقالہ
۱۔ جناب پروفیسر سید مقبول احمد شعبہ ولایت ایشیائی اسٹڈیز، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی ۲۔ جناب نجات اللہ صدیقی شعبہ معاشیات، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی ۳۔ جناب مولانا وحید الدین خاں، دہلی ۴۔ ڈاکٹر طاہر محمود شعبہ قانون دہلی یونیورسٹی ۵۔ جناب انوار علی خاں سوز شعبہ انگریزی، جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی ۶۔ ڈاکٹر رفیق سید، شعبہ سوشل وک جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی (۴) چوتھا اجلاس، ۲۸ دسمبر ۱۹۴۶ء، صبح ۹ بجے سے ۱۲ بجے دو پہر تک صدر: جناب ڈاکٹر سید عابد حسین سکریٹری اسلام اینڈ وی ماڈرن ایچ سوسائٹی۔ ۱۔ جناب پروفیسر وحید الدین انڈین انسٹی ٹیوٹ آف اسلامک اسٹڈیز، نئی دہلی	روایت اور تجدد: جدید نقطہ نظر نئے ہندوستان میں اجتہاد کا دائرہ عمل جدید علم کلام اور اس کی اہمیت عالم عربی میں قانونی اصلاحات شعبہ قانون دہلی یونیورسٹی جناب انوار علی خاں سوز شعبہ انگریزی، جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی ڈاکٹر رفیق سید، شعبہ سوشل وک جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی چوتھا اجلاس، ۲۸ دسمبر ۱۹۴۶ء، صبح ۹ بجے سے ۱۲ بجے دو پہر تک صدر: جناب ڈاکٹر سید عابد حسین سکریٹری اسلام اینڈ وی ماڈرن ایچ سوسائٹی۔ اسلامی فکر کی تشکیل نو: عمرانیاتی نقطہ نظر اسلامی فکر کی تشکیل نو: اقبال کی نظریں



مولانا پروفیسر سعید احمد اکبر آبادی  
ٹیوٹ آف اسلامک اسٹڈیز نئی دہلی

ویدیر برہان

مولانا محمد رضا انصاری

دینیات، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی

ٹرکریچین ٹرال - دویا جیوتی، دہلی

مولانا عبدالحی کا فقیہی موقف اور نئے ہندوستان

میں اس کی معنویت

سرسید احمد خاں اور علم کلام کا احیاء

نچوان اجلاس ۲۸ دسمبر ۱۹۷۷ء، سہ پہر ۳ بجے سے ۷ بجے شام تک۔

جناب ڈاکٹر یوسف حسین سابق پروفیسر علی گڑھ مسلم یونیورسٹی،

اسلامی قانون سازی: اصول و طریقہ کار

فضل الرحمن کنوری

بات علی گڑھ مسلم یونیورسٹی

غیاث الدین اڈلفی

نئی ٹیوٹ لکھنؤ

الربط بین الاسلام والفرانیہ

فقہ حنفی میں فہم معانی کے اصول

ریاست علی، دارالعلوم دیوبند

اجماع

مقابلہ انصاری

اسٹڈیز، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی

فکر اسلامی کی تشکیل مجدد: ضرورت اور لائحہ عمل

فکر اسلامی اور شریعت کی نئی تعبیر

محمد پالندری، دارالعلوم دیوبند

مقامی، دارالعلوم دیوبند

(۷) چھٹا اجلاس ۲۹ دسمبر ۱۹۷۷ء، صبح ۹ بجے سے ۱۱ بجے تک

صدر: جناب حیات اللہ انصاری، ڈاکٹر کمر ترقی اردو بورڈ، نئی دہلی،

۱۔ جناب مولانا محمد تقی امینی

ناظم دینیات علی گڑھ مسلم یونیورسٹی

۲۔ جناب ڈاکٹر محمود الحی

شعبہ اسلامک اسٹڈیز علی گڑھ مسلم یونیورسٹی

۳۔ جناب مولانا ابوالعزیز ندوی

دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ

حدیث کا تنقیدی مطالعہ

مفتی محمد عبدہ کا مجتہدانہ موقف

قیاس، استحکام اور عرف

وقت کی کمی کے باعث پروفیسر عنیا، الحسن فاروقی اور ڈاکٹر محمد سالم قدوائی ندوی (ریڈر

شعبہ اسلامک اسٹڈیز عرب ایرین اسٹڈیز جامعہ ملیہ اسلامیہ) اپنے مقالات نہیں پڑھ سکے، ان کے

مقالات کے عنوان بالترتیب اس طرح ہیں: "عربی مدارس، نصاب تعلیم اور فکر اسلامی"؛ "سرسید کا

نہ ہی نقطہ نظر ان کی تفسیر کی روشنی میں"

تمام مقالات بہت دلچسپی سے سنے گئے، سامعین میں مقالہ نگاروں اور مندوبین کے علاوہ

مختلف مکاتب فکر کے علمائے کرام اور دانشوروں نیز مقامی حضرات نے بہت بڑی تعداد میں شرکت کی،

ان میں پروفیسر محمد شفیع پروفیسر علی گڑھ مسلم یونیورسٹی؛ پروفیسر انوار الحق حق ڈین ٹیکسٹ

آن سوشل سائنسز علی گڑھ مسلم یونیورسٹی؛ ڈاکٹر ریاض الرحمن خاں شیروانی ریڈر شعبہ عربی علی گڑھ

مسلم یونیورسٹی اور پروفیسر سید حسین محمد جعفری امریکن یونیورسٹی بیروت قابل ذکر ہیں، پروفیسر

سید حسین محمد جعفری نے فکر اسلامی کی تشکیل مجدد پر ایک مختصر تقریر بھی کی،



لات پر بحث و گفتگو بڑی اچھی فضا میں ہوئی، جدید و قدیم درسگاہوں کے فضلاء نے ایک نقطہ نظر کو سمجھنے کی پوری کوشش کی، سب سے پہلا مقالہ مولانا عبدالسلام قدوائی لکھا تھا، جس میں موصوف نے فرمایا "مسلمان اسلام کو خدا کا آخری دین، قرآن مجید کو خدا اور اپنے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو آخری پیغمبر سمجھتے ہیں، ایسی صورت میں قیامت کو کس طرح جامد سمجھا جاسکتا ہے، جب قیامت تک قرآن مجید زندگی کا نور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت معیار عمل ہے تو ان کے اندر قدرۃ الہی ہے کہ اس تغیر پذیر دنیا میں اسلامی احکام پر عمل میں کوئی دشواری محسوس نہ ہو۔" ان کی کہ "دین کے اصل ماخذ کتاب و سنت ہی ہیں، اجماع اور قیاس کا درجہ ان میں یہ خیال بھی کیا جاتا ہے کہ کتاب و سنت سے انحراف نہ ہونے پائے، خلافت راشدہ کے ابتدائی دور کے بعد نہیں ہو پایا، البتہ ایسا ہوتا رہا ہے۔" یہ حل و عقد نے غور کر کے کوئی بات طے نہ کر لی اور جب اس کا اعلان ہوا تو فتنہ نہیں کیا، اس طرح رفتہ رفتہ اس نے تواتر عمل کی شکل اختیار کر لی، ایسے بھی بڑی اہمیت ہے، لیکن بعد کے زمانے میں جب حالات و مصالح کی تبدیلی جس کی بنا پر پہلا اجتماعی فیصلہ کیا گیا تھا اور اس کے برعکس موجودہ حالات کا سا کچھ اور ہو تو اس پر اہل علم نظر ثانی کر سکتے ہیں، البتہ کتاب و سنت کا خیال بڑے گام پر ہے۔" مولانا عبدالسلام صاحب نے موجودہ حالات میں اجتماعی فیصلوں کی تشکیل کی تجویز پیش کی جس میں علماء اسلامیہ کے ماہرین کے ساتھ ایسے جدید تعلیم یافتہ ہوں جو عصر حاضر کے مسائل سے گہری نظری و اقصیٰ کے ساتھ مکمل عملی تجربہ بھی رکھتے ہوں۔

فیصلہ شیرازی نے اپنے مقالہ میں زمانہ حال مستقبل میں رونما ہونے والے تقاضوں کے

پیش نظر ان علتوں پر انہماک خیال کیا جو کہ مختلف احکامات کے تحت منصوصات میں بیان کی گئی ہیں اپنے فرمایا "ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ وحی کو بذات خود تو دوام اور قطعیت کا درجہ حاصل ہے لیکن اس کا جو مفہوم ذہن انسانی نے متعین کیا ہے، اس کی وہ حیثیت نہیں ہے، علم الہی کا احاطہ انسان کے بس میں نہیں ہے، اسکی عقل تغیر پذیر حالات و کیفیات کی تاب نہ لے وہ زمان و مکان کے دائرہ سے باہر نہیں جاسکتی ہے، فتنائے اندوہی کا مکمل ادراک اس کے لیے ناممکن ہے، غور سے دیکھا جائے تو قرآنی آیات میں ایسے اشارات موجود ہیں، حسب ضرورت عقل و حکم بھی بیان کیے گئے ہیں، سلسلہ کلام میں احکام میراث اور اسلامی قانون شہادت سے متعلق آیات کا ذکر آگیا تو اپنے فرمایا کہ "اس سے کسی کو یہ غلط فہمی نہ ہو کہ میں قانون میراث یا قانون شہادت میں کسی قسم کی تبدیلی کا مطالبہ کر رہا ہوں، میرے مضمون کی غرض یہ نہیں ہے، میں تو ایک کلامی مسئلہ سے بحث کر رہا ہوں کہ انسان کبھی بھی اللہ تعالیٰ کے علم کا مکمل ادراک نہیں کر سکتا، آیات الہی کا حقیقی مطلب وہی جانتا ہے، اللہ تعالیٰ پر ایمان اور اس کی کتاب کو ہر زمان و مکان کے لیے نام نہایت تسلیم کرنے کا لازمی نتیجہ یہی نکلتا ہے کہ ہمارا اس بات پر بھی ایمان ہو کہ وحی الہی میں غنی و متقبل کی تمام ضرورتوں کا محاذ رکھا گیا ہے اور جس طرح قدیم مفسرین نے اپنے زمانہ میں اپنے علم و فہم کے مطابق اس کا مفہوم متعین کیا ہے، اسی طرح حال اور مستقبل کے مفسرین اپنے دور میں آیات الہی کا مطلب بیان کرتے رہیں گے اور احکام الہی کے نفاذ میں ماحول کی رعایت اور زمان و مکان کے تقاضوں کا لحاظ رہے گا۔"

مولانا مجیب اللہ صاحب باندوی نے اپنے مقالہ میں فکر اسلامی کی تشکیل جدید یا علم کلام اور شریعت اسلامی کی نئی تعبیر کے تین محرکات، مروجہ بیت، ترقی پسندی اور برسر اقتدار طبقہ کا دباؤ پر بحث کرتے ہوئے کہا کہ "اسلام کوئی اقلیدس کا فرضی نقطہ یا کوئی ایسا مجبور نظام نہیں ہے جس کا عملی زندگی سے کوئی تعلق نہ رہا ہو، وہ کیمیا اور طبیعیات کے دور بینی اور غور و بینی مشاہدات



روزانہ تبدیلی ہوتی رہتی ہے۔ بلکہ وہ انبیاء کے مشاہدات ہیں جن میں لاکھوں  
ہوا ہے۔ مولانا نے علم کلام اور شریعت اسلامی کی نئی تعبیر پر گفتگو کرتے ہوئے  
ایک نئے علم کلام کی ضرورت سے کسی کو انکار نہیں ہے، مگر اصل سوال یہ ہے  
ہوگا، میرے نزدیک نئے علم کلام کا کام یہ ہے کہ وہ اسلامی عقائد کی ایک ایسی  
سے انسانی زندگی کے مادی اور روحانی پہلو باہم مربوط نظر آئیں۔  
ہے کہ شریعت میں اجتہاد کی گنجائش ہے بلکہ اختلاف اسکے دائرہ اختیار اور  
فلاح کے حدود کے تعین میں ہے۔

بن سبھی نے تقلید کی ضرورت پر زور دیتے ہوئے فرمایا: "تقلید عام انسانوں  
یہ کہنا شاید مبالغ نہ ہوگا کہ سواد اعظم بلکہ زیادہ صحیح یہ ہے کہ ہر انسان اکثر حالات  
اپنی زندگی کا سفر طے کرتا اور منزل سے بہکنا رہتا ہے۔" مجتہد ہونے کے لیے  
رت ہے انکی فہرست بتاتے ہوئے اپنے فرمایا کہ "ہر شخص کے بارے میں براہ راست  
علوم کر سکنے کی توقع رکھنا عملاً محال ہے، لیکن اس کے ساتھ موصوفت  
تقلید کے بارے میں غلو سے کام لیا گیا، حد اعتدال سے تجاوز کی بنا پر اسے  
موجودہ سے متعدد علماء تقلید کو ناپسندیدہ بلکہ ناجائز قرار دینے پر مصر ہو گئے۔"  
اجتہاد کے دائرہ عمل پر گفتگو کرتے ہوئے ڈاکٹر نجات اللہ صدیقی نے اپنے  
دائرہ عمل اسلامی مشن کے سیاق میں متعین کیا جائے تو اسکا مزاج اس اجتہاد  
رکعت کر لی تھی اور اس تجدید سے جس کا مظاہرہ بعض روشن نیا  
ہے بالکل مختلف ہوگا۔ صحیح طریقہ یہ ہوگا کہ اصل اہمیت دعوت کو دیا جائے  
یہ سمجھا جائے اور اجتہاد کا کام یہ قرار پائے کہ وہ ہندوستان کے موجود

حالات میں مسلمانوں کے لیے ایک خیال اور ترقی پذیر زندگی کے ایسے طور طریقے تجویز کرے جو اسلامی  
اصول زندگی کے زیادہ سے زیادہ آئینہ دار ہوں۔

جناب انوار علی خاں سوز نے اپنی نئی اصطلاح نوراسخ العقیدگی کی وضاحت اس طرح کی:

"نوراسخ العقیدگی کی اصطلاح میں نے نو فلاطونیت (Neo-Platonism) اور نو کلاسیکیت  
(Neo-classicism) کی مروجہ اصطلاحوں کی روشنی میں اختیار کی ہے۔ جیسا کہ نوراسخ العقیدگی  
کی لفظی ساخت ہی سے ظاہر ہے، میری مراد اس سے نوراسخ العقیدگی ہی ہے۔ مگر ایک نئے انداز کی راسخ  
نوراسخ العقیدگی وہ نقطہ نظر ہے جو روایت سے انحراف کے بجائے روایت کی توسیع کا قائل ہے، جو دینی  
ورثہ کو کسی قیمت پر دریا برد کرنے کیلئے تیار نہیں ہے، لیکن قدامت پسندی کے باوجود متحدہ دائرہ انداز میں سوچنے  
کے لیے تیار ہے، آپ نے مزید فرمایا "نوراسخ العقیدگی پورے قرآن کو اللہ کا کلام اور تمام انسانیت  
کے لیے حجت سمجھتی ہے، مگر ہر مسلمان کو یہ حق بھی دیتی ہے کہ وہ اسے بطور خود اور بقدر استطاعت سمجھنے  
کی کوشش کرے بلا لحاظ اس کے کہ وہ روایتی معنوں میں عالم ہے یا نہیں۔"

جناب مولانا سعید احمد اکبر آبادی نے حضرت شاہ ولی اللہ کے نظریہ اجتہاد کو شرح و بسط کیا  
بیان کرتے ہوئے فرمایا: جدید معاملات و مسائل کے لیے قرآن و سنت، تعامل صحابہ، اجماع امت  
اور فقہی نظائر و شواہد کی روشنی میں استنباط و استخراج احکام کا سلسلہ برابر جاری رہے گا اور اس طرح  
شریعت کے ذخیرے میں سنو دینا اور اضافہ ہوتا رہے گا، اور اس سلسلہ میں لوگوں کے سوالات کے  
تشفی بخش جواب دیے،

ڈاکٹر کریمچین ٹرال نے اپنے مقالہ میں سر سید احمد خاں کے مذہبی نقطہ نظر کو تفصیل سے بیان  
کرتے ہوئے کہا: "اس بات سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ دوسرے ہندوستانی مسلمانوں کے مقابلہ میں  
وہ پہلے شخص ہیں جنہیں اس بات کا احساس تھا کہ اسلامی علوم اور مذہبی آئینہ کا تنقیدی مطالعہ



ہی ہے کہ انسان مغربی فلسفہ اور جدید سائنس کی طرف سے اپنی نظر موڑے۔  
 العرفان ندوی نے فرمایا: "جس نظام قانون میں اجماع و قیاس کو مستنطاق و  
 رد کیا گیا ہے اسے جامد کس طرح کہا جاسکتا ہے، بدلے ہوئے حالات میں جوئے  
 کے ان کو ہم قیاس و استحسان، عرف عام اور اجماع امت کے ذریعہ حل کریں گے،  
 یہ بیان پر ہوا ہے، اور انفرادی حیثیت سے اب بھی ہو رہا ہے، لیکن اس  
 حیثیت کی ضرورت ہے، میرے خیال میں کتاب و سنت کی حدود کے اندر نماز کی  
 مسائل میں تبدیلی ہو سکتی ہے، لیکن یہ کوشش تعمیر کے لیے ہونی چاہیے، غریب کے لیے نہیں۔"  
 باج الدین عبدالرحمن صاحب ناظم دارالمصنفین نے اپنے مقالہ میں یہ پیش کیا کہ  
 سچھنے کی کوشش کی جائے تو پھر اس میں کسی کو شبہ نہیں ہو سکتا کہ اس کے ذریعہ  
 فکر کی تشکیل ہوئی ہے، اور آج بھی یہ اسلامی طرز فکر کو متاثر کر سکتا ہے، انھوں نے  
 حانی صاحبہ اخلاق قرار دیا اور یہ ثابت کرنے کی کوشش کی کہ اس روحانی اخلاقی  
 طرز فکر کی نئی تشکیل میں آسانی ہو سکتی ہے، اور اگر اسی روحانی اخلاق کو  
 بنایا جائے تو اسلامی اخلاق کا ایک اعلیٰ روحانی فلسفہ بھی مرتب ہو سکتا ہے،  
 میں اقبال کے تصوف پر روشنی ڈالی اور بڑے وثوق کے ساتھ کہا کہ ان کے  
 مقصود حیات اور لائق ہی حیات کے تحلیل میں جو صبغۃ اللہی رنگ ہے  
 و پناہ، حبس و اردو اور ولیم حمیس وغیرہ کے ذریعہ سے نہیں آیا بلکہ پروردگار  
 خالق خیالات کے مطالعہ سے آیا، آخر میں یہ کہا کہ اگر یہ دانائے راز، ناہید نفس  
 اب گراں سے بیدار کرنے والا فلسفی صوفیائے کرام کی تعلیمات سے متاثر  
 ہونا صحیح ہوگا کہ اگر موجودہ دور میں کسی میں حضرت ابوالحسن علی ہجویری

سما تفرکہ خواجہ حسین الدین کا پیغام حق، حضرت بختیار کاکی کا حبیب رسول، حضرت فرید الدین گنج شکر  
 کی صلاحیت دل، شیخ نظام الدین اولیا کا حقوق العباد، حضرت نصیر الدین چراغ دہلوی کا  
 جذبہ سلوک، شیخ شرن الدین بکھی منیری کے اوراک، تقویٰ اور معرفت نفس، سید اشرف  
 جاگیر سمنانی کی تسلیم و رضا، حضرت خواجہ گیسو داس کا تزکیہ اخلاق، حضرت مجدد الف ثانی کی  
 دعوت و عزیمت اور خود ڈاکٹر اقبال کے عشق کی نوائے زندگی اور سوز و مہم جمع ہو جائی  
 تو اس سے نئے ہندوستان میں اسلامی طرز فکر کی ایسی نئی تشکیل ہو سکتی ہے جس سے نہ صرف  
 مسلمانوں بلکہ اس ملک کے معاشرتی بلکہ سیاسی زندگی میں بھی ایک نئی روح اور زندگی  
 پیدا ہو سکتی ہے۔

مولانا سعید احمد پالنپوری نے اپنے مقالہ میں فکر اسلامی کی تشکیل جدید کی وجہ بیان  
 کرتے ہوئے فرمایا کہ "اب استدلال میں عقلی دلائل کی جگہ محسوسات کو زیادہ پسند کیا جانے  
 لگا ہے، اس لیے تشکیل نو میں ضروری ہے کہ دلائل و براہین کا پرانیہ بیان بدلا جائے۔" اسلامی  
 فکر کا اصل سرچشمہ قرآن کریم اور احادیث نبویہ ہیں، ان میں جو فکر بسیط انداز میں بیان کی گئی ہے  
 اسے علمی اور فنی حیثیت سے سامنے لانا چاہیے، اس میں تعبیر کی حد تک تو تغیر و تبدل گوارا ہو سکتا ہے  
 مگر اس میں ہماری فکر کی دخل اندازی کسی طرح برداشت نہیں کی جاسکتی اور یہ بات اسی وقت  
 ممکن ہے جبکہ فہم قرآن و حدیث کے اصول موضوعہ سے صرف نظر نہ کیا جائے، اگر کوئی ذیلی اجتہاد  
 ناگزیر ہو تو وہ بھی اسی دائرہ میں رہ کر کیا جائے، ایسا اجتہاد جس سے فکر اسلامی کی ساری گذشتہ  
 بساط ہی الٹ جائے کسی طرح مناسب نہیں ہے، اجتہاد کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ ماضی سے  
 فکری رشتہ کاٹ لیا جائے، تمام مجتہدین امت نے ہمیشہ ماضی سے اپنا رشتہ استوار رکھا ہے،  
 کیونکہ ایسا کرنے ہی سے نئے مجتہدات اصل سرچشمہ سے منسلک ہو سکتے ہیں۔"



دولت عرب مملک کے قوانین میں جو تبدیلیاں وقتاً فوقتاً کی گئی ہیں انہیں اختصار

مقبول احمد نے روایت اور تجدید کے موضوع پر اپنا مقالہ سنایا جس میں غور و فکر کی غرض سے کچھ جدید پہلوؤں کا ذکر بھی کیا، یہ مقالہ دلچسپی سے سنا گیا۔ ستفسار پر مقالہ نگار نے محل بیانات کی تفصیل پیش کی اور کہا کہ کتاب و جو کچھ بھی رائے قائم کی جائے گی اور جو مسائل متنبط کیے جائیں گے ان میں سے گا کہ کتاب و سنت سے انحراف نہ ہو۔

صاحب کے مقالہ کا عنوان حاضرین کو مناسب نہیں معلوم ہوا، مندرجہ جات ہوئے، احادیث کے سلسلہ میں جو کام اب تک ہوا ہے اس سے لوگوں نے

سید شعبہ سوشل ورک جامعہ نے انگریزی میں اسلام میں فکر کی تشکیل نو ایک جنچا تلا مضمون سنایا،

لی صاحبہ صدر شعبہ معاشیات جامعہ کا مقالہ اسلام اور دولت کی منصفانہ

کث صرف چند مقالات کے انتخابات ہی دیے جاسکے ہیں، کوشش کی گئی کہ قدیم طرز کی درسگاہوں کے فارغ التحصیل دونوں طبقوں کے خیالات جو جائے، ادارہ ذاکر حسین انسٹی ٹیوٹ کی طرف سے جب مفصل رپورٹ ت اور ان پر بحث و مباحثہ کی پوری روداد پڑھ سکیں گے۔

بعد ۲۹ دسمبر ۱۹۶۷ء کو ساڑھے گیارہ بجے دن میں شیخ الجامعہ

ڈاکٹر مسعود حسین خاں صاحب کی صدارت میں ایک کاروباری جلسہ ہوا، اس میں انہوں نے مختصر الفاظ میں سمینار کے موضوع کے بارہ میں اپنے خیالات ظاہر کیے اور اس کی کامیابی پر مندوبین اور منتظمین کو مبارکباد دی، اس کے بعد سمینار کے ڈاکٹر کٹر پروفسر ضیاء الحسن فاروقی نے حسب ذیل تجاویز پیش کیں جو بالاتفاق منظور کی گئیں،

۱۔ صحیح فکر اسلامی کی اساس ہر دور میں کتاب و سنت رہی ہے، وہ اسلامی عقائد جن کی ہمارے اسلام نے قرآن و سنت کی روشنی میں وضاحت کی ہے، ہمارا دینی سرمایہ ہیں، آج بھی فکر اسلامی کا جو نقشہ مرتب ہوگا وہ کتاب و سنت کے دائرہ میں رہتے ہوئے ان ہی خطوط پر ہوگا۔

۲۔ مفکرین اسلام، فقہاء اور مجتہدین نے ہمیشہ زمانے کے تقاضوں کو ملحوظ رکھا ہے، آج بھی مذکورہ اصولوں کی روشنی میں جدید دور کے تقاضوں کو سمجھنا اور ان کا قابل قبول حل ..... تلاش کرنا ہے،

۳۔ یہ عہد علم و فن کی دنیا میں تخصیص کا عہد ہے اور بہت سے نئے علوم وجود میں آ گئے ہیں، اور دینی مدارس اور جدید درسگاہوں سے آج ایسے رجال کار نہیں نکل رہے ہیں جو بیک وقت قدیم و جدید علوم میں رسوخ رکھتے ہوں، بہتر صورت تو یہ ہوتی کہ دینی مدارس کے احاطوں میں ہی ایسا انتظام ہوتا کہ مختلف دینی و دنیوی علوم کے ماہرین فن پیدا ہوتے لیکن چونکہ ایسا نہیں ہے، اس لیے سمینار کے شرکاء اس بات پر متفق تھے کہ جب تک علماء اور جدید طرز کی تعلیم پائے ہوئے دانش ور دونوں مل کر فکر اسلامی کی تعبیر نو اور ایک جدید علم کلام کی تشکیل و تدوین کا کام ہاتھ میں نہیں لیں گے اس وقت تک اس سلسلہ میں کوئی ایسی پیش رفت ممکن نہ ہو سکے گی جسے اعتبار اور سند حاصل ہو۔



سمینار میں اس بات کی ضرورت محسوس کی گئی کہ جس طرح جامعہ ملیہ کے اس سمینار میں جدید طرز کے عالموں اور دانشوروں کو تبادلہ خیال کا موقع ملا ہے، اسی طرح دیگر روں میں ایسے مواقع کی صورت نکالی جائے تاکہ دونوں طبقوں میں تبادلہ خیال جاری رہے، اور عصر حاضر کے مسائل کو سمجھنے اور ان کا حل تلاش کرنے میں آسانی ہو۔

سمینار میں شریک تمام مندوبین اس بات کے حق میں تھے کہ ڈاکٹر حسین فطی ٹیوٹ ایک اسٹڈیز وہ دونوں طبقوں کے نمائندہ حضرات پر مشتمل ایک کمیٹی کی تشکیل کرے۔ مقاصد کے حصول کے لیے ایک پروگرام اور لائحہ عمل تیار کرے، اس سلسلہ میں پایا کہ کمیٹی کام کا جو نقشہ مرتب کرے اس میں سرپرست اولیت مندرجہ ذیل عمل ہو:-

۱۔ مختلف لوگوں کے دماغوں اور خاص طور سے جدید ذہنوں میں مذہب اور اس کی ضرورت کی بات اٹھاتے رہتے ہیں اسے متعلق ضروری معلومات فراہم کی جائیں اور ان کے جواب جدید علم کلام میں شامل کیے جائیں۔

۲۔ علوم عصریہ اور مغربی تہذیب متمدن کی وہ بنیادیں متعین کی جائیں اور واضح کیا جائیں جو اسلامی تہذیب کے اصولوں اور روح اسلام کے تقاضوں سے متصادم اور متضاد ہیں ان کی لیجائے اور ان سے متعلق سیر حاصل بحث کر کے کسی قابل قبول نتیجہ تک پہنچا جائے، اس جدید علم کلام کا موضوع بنایا جائے۔

۳۔ اسلامی عقائد و اعمال میں سے جو مسائل مسلمانوں یا غیر مسلموں میں موضوع بحث ہیں مثلاً مسلمانوں کی عالمی زندگی، بینکاری، اسٹاک ایکسچینج اور مساوات مرد و زن اشیا کی عقلی و شرعی حیثیت وغیرہ۔ ان سے متعلق کتاب و سنت کی روشنی میں کی صحیح رہنمائی کی جائے۔

## اسلام ایک تغیر پذیر دنیا میں

### علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے سمینار کی تجاویز

اداکر انوار الحق حق، صدر شعبہ سیاسیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی کے سمینار کے بعد مسلم یونیورسٹی علی گڑھ میں بھی اسی انداز کا ایک سمینار ہوا جس کا افتتاح مولانا ابوالحسن علی ندوی نے کیا، اس کی پوری روداد و معارف کیلئے ابھی تک موصول نہیں ہوئی ہے، لیکن معلوم ہوا کہ جناب انوار الحق حق صاحب صدر شعبہ سیاسیات مسلم یونیورسٹی اور ان کے شرکاء کی خوش انتظامی کی بدولت یہ سمینار بہت کامیاب رہا، یہ راقم اپنی علالت کی وجہ سے اس میں شریک نہ ہو سکا، جس کا بڑا افسوس ہے، اس سمینار میں جو تجاویز منظور ہوئی ہیں وہ جناب حق صاحب نے یہاں بھیجی ہیں، ناظرین معارف کیلئے ذیل میں درج کیجاتی ہیں۔

صرح

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے شعبہ اسلامک اسٹڈیز کی جانب سے ایم، اے، او کالج کی سالانہ تقریبات کے دوران "اسلام ایک تغیر پذیر دنیا میں" کے موضوع پر ۲۲ جنوری تا ۲۵ جنوری ۱۹۷۷ء ایک سمینار منعقد ہوا، اس سمینار میں علماء، مختلف یونیورسٹیوں کے اساتذہ اور طلبہ کی ایک بڑی تعداد نے حصہ لیا، جن میں علی گڑھ کے وائس چانسلر جناب علی محمد خسرو صاحب کے علاوہ محترم جناب مولانا ری محمد طیب صاحب، جناب مولانا ابوالحسن علی ندوی صاحب، جناب بدرالدین طیب جی صاحب اور جناب ڈاکٹر مسعود حسین خاں صاحب بھی شامل ہیں، سمینار کے مباحثوں میں دارالعلوم دیوبند، ندوۃ العلماء، جامعۃ الرشاد، جامعہ ملیہ اسلامیہ



جواہر لال نہرو یونیورسٹی، لکھنؤ یونیورسٹی، وشوا بھارتی یونیورسٹی، مرہٹا یونیورسٹی پٹالہ، کلکتہ یونیورسٹی، عثمانیہ یونیورسٹی، انڈین انسٹی ٹیوٹ آف سٹڈیز اور خود مسلم یونیورسٹی کے نمایندے شریک رہے۔

یہ مذہب، قانون، سیاست، معیشت اور تعلیم کے مختلف پہلوؤں پر سامنے رکھتے ہوئے اسلامی تعلیمات سے متعلق چالیں سے زائد مقالے اور ان مباحث پر تفصیلی مذاکرہ رہا، اس بات کی ضرورت محسوس لگی کہ تفصیلی جائزے اور تجزیے کا عمل جاری رہنا چاہیے، اور تغیر کے یہ بھی تحقیق ہونا چاہئے کہ انسانی زندگی میں کون سے عناصر کو ثبات حاصل دینا وغیرہ دونوں سے عبارت ہے، اور فکر و عمل میں دونوں ہی کی رہنمائی دینی ہے، زندگی کا مستوازن لائحہ عمل وہی ہے جو تغیرات سے ہم آہنگی و نظرت کے پائیدار عناصر اور زندگی کے دائمی تقاضوں کو بھی پورا

کامیابیت میں ثبات و تغیر دونوں کی مناسبت سے ایک طرف کچھ قابل ترمیم احکام دیے گئے ہیں تو دوسری طرف تمدنی زندگی کے متعلق دینی گئی ہیں، جنہیں بدلتی ہوئی دنیا میں نئی تعبیر و تطبیق کے ذریعے نئے کی بنیاد بنایا جاسکتا ہے،

کے بعد مسند و بین سمینار بھی نتائج پر پہنچے وہ حسب ذیل ہیں:

اسلامی تاریخ اس بات پر گواہ ہے کہ پیش آنے والے مسائل کے بارے میں بے اسلامی ہدایات سے اخذ و استنباط کا سلسلہ برابر جاری رہا ہے، پچھلے

تین سو سال میں مختلف عوامل کی بنا پر عمل اجتہاد میں ایک نئی زندگی نمایاں ہے،  
(۲) اسلام کے اصول اجتہاد اس بات کی پوری صلاحیت رکھتے ہیں کہ جدید مسائل کے حل میں مددگار ثابت ہو سکیں۔

(۳) اسلام نے سیاست و حکمرانی کے لیے جو اصولی ہدایات دی ہیں انہیں آج بھی ہمارا رہنا ہونا چاہئے، قانون الہی کی برتری، باہمی مشورے کے ذریعہ فیصلہ، آزادی ضمیر وغیرہ ایسے اسلامی اصول ہیں جنہیں نئے حالات میں نئے طریقوں سے زیر عمل لانا چاہئے۔  
(۴) اسلام عدل کے ساتھ ترقی کے قومی محرکات فراہم کرتا ہے، اور اس میں عوام کی فعال شرکت کا ضامن ہے۔

(۵) معاشی ترقی کی اسلامی راہ کا تقاضا ہے کہ مسلمان اقوام پیش از پیش باہمی تعاون کا طریقہ اختیار کریں اور ان ممالک کو بھی اس عمل میں شریک کریں جو شمالی افریقہ، مغربی ایشیا، جنوبی ایشیا اور جنوب مشرقی ایشیا میں ان کے پڑوسی ہیں،

(۶) ماضی قریب کی مذہبی اور اصلاحی تحریکوں کے فیض سے اب عالم اسلام میں ایک عام فکری بیداری پیدا ہو چلی ہے، متعدد اسلامی تحریکات اور اسلامی ادب کے جدید رجحانات ایک خوش آئند مستقبل کے آئینہ دار ہیں۔

(۷) مغربی علوم و افکار نے جہاں بعض ناپسندیدہ نقوش علم و ثقافت کی دنیا پر لرسم کیے ہیں وہیں علم و تحقیق کی بعض نئی راہوں کی طرف اشارے بھی کیے، انکے صالح اثرات کو جذب کرنا اور غیر صالح اثرات پر نقد و نظر کا عمل کرنا حکمت دینی کا تقاضا ہی، ہر حکمت کی بات ملت اسلام ہی کی متابع گمشدہ ہے۔

(۸) ہندوستانی مسلمانوں کی موجودہ حالت اور ضروریات کے پیش نظر اوقات



صلاح و ترقی کے لیے اور انھیں مفید تر بنانے کے واسطے سنجیدہ کوشش کی ضرورت ہے۔ مزید برآں مندرجہ ذیل کے عملی اقدامات پر بھی اتفاق رائے کیا ہے۔

(۱) ہندوستانی مسلمانوں کے نظام تعلیم کی اصلاح و ترقی اور تعلیمی مسائل کی طور سے غور کر کے عملی تجاویز مرتب کرنے کے لیے ایک کمیٹی کی تشکیل کی جائے۔

(۲) جہاں تک ممکن ہو دینی درسگاہوں کے نصاب میں جدید علوم و افکار کو بھی جگہ دی جائے، اور اس بات کی بھی کوشش کی جائے کہ جدید علوم کے واقفکار مدرسین دینی رہنمائی اور اسلامی علوم سے بہرہ ور ہو سکیں، اس سلسلے میں مرکزی رکھنے والی درسگاہوں سے ضروری تعاون حاصل کیا جائے۔

(۳) جدید تمدن اور معیشت کے پیدا کردہ مسائل مثلاً انشورنس، حکومتی قرضے اور اسلامی تعلیمات اور موجودہ حقائق کی روشنی میں خصوصی طور سے غور و فکر کیا جائے، نئی فراہم کی جائے۔

(۴) اس سمینار سے حاصل ہونے والے نوامد کے پیش نظر اس کی کوشش کی جائے کہ مختلف اداروں کی جانب سے ایسی مجالس مذاکرہ کا اہتمام کیا جاتا رہے۔

## اسلام کا سیاسی نظام

اس کتاب سنت کی روشنی میں اسلامی سیاسی نظام کا ایک خاکہ پیش کیا گیا ہے، اٹھارہ<sup>۱۸</sup> اختلاف مجلس تشریعی، طریقہ قانون سازی، حقوق رعایا، بیت المال، احتساب، حرب و معاملات وغیرہ قریب قریب اسلامی دستور کے تمام اصول اور اساسی پہلوئے گئے ہیں، آخری باب اس نظریات کا بھی جائزہ لیا گیا ہے۔

مذکورہ محمدی سند بلوی۔ ضخامت ۲۰۰ صفحے۔ قیمت لکھنؤ۔

## مطبوعات جدیدہ

بجھتے چراغ :- مرتبہ جناب محمد اکبر الدین صدیقی تقیہ خور، کاغذ، کتابت و طباعت

معمولی، صفحات ۲۸۶ - مجلد مع گرد پوش، قیمت بیسٹھ روپے، چار کمان حیدر آباد ۵۰۰۰۰ آڈھرا پردیش۔

اردو کی خدمت و ترقی میں دکن کے کارنامے اظہر من الشمس ہیں، ڈاکٹر زور مولوی

نصیر الدین ہاشمی اور بابائے اردو مولوی عبدالحق مرحوم دکن کے خدمات ادب پر بڑا کام کر چکے ہیں جناب اکبر الدین صدیقی کا تعلق بھی اسی خطے سے ہے اسلئے وقتاً فوقتاً وہ مختلف رسالوں میں دکنی ادب پر مضامین لکھتے رہے ہیں، اب انھوں نے اس قسم کے تیس<sup>۲</sup> مضامین کا یہ مجموعہ کتابی صورت

میں شائع کیا ہے، اکثر مضامین میں دکن کے قدیم شعراء، خواجہ بندہ نواز، برہان الدین جانی، نعیمی، وحشی، حامی اور طبعی وغیرہ کے مطبوعہ و غیر مطبوعہ کلام پر بحث اور ان کی غزل گوئی، قصیدہ، مرثیہ اور شہنوی نگاری پر تبصرہ کیا گیا ہے، چند مضامین میں بعض امراء دکن کی علم نوازی، اہل بیجاپور

کی ادبی اور خواجہ بندہ نواز کے سلسلہ کے بزرگوں کی علمی خدمات کا جائزہ لیا گیا ہے، ایک مضمون

میں کچھ نارائن شفیق کے ایک نادر و کمیاب تذکرہ شام غریباں کا تعارف ہے اور ایک مضمون بیجاپور کی امین درگاہ کے کتبہ کے متعلق ہے، یہ سب مضامین تلاش و محنت سے لکھے گئے ہیں،

اور ان سے دکن کے قدیم ادبی و علمی کارناموں کے بعض پہلو سامنے آتے ہیں، اس حیثیت سے یہ کوئی ادب پر ایک اچھی کتاب ہے، مصنف اردو کے کتبہ مشق اہل قلم ہونے کے علاوہ متعدد کتابوں کے



در باہنامہ سب رس کے اڈیٹر بھی ہیں، مگر اس کے باوجود انھوں نے زبان و بیان کی صحت  
س رکھا، مثلاً اس کی توضیح و تشریح اس تعلیمات کی شکل میں ہمارے سامنے ہے (ص ۸۸)  
رت جانم کی عمر اس وقت اٹھارہ تہذیب میں سال ہو تو آپ کی پیدائش کا سنہ ۸۸۴ھ تا ۸۸۵ھ  
(۳۸) جس سے سنہ ۸۸۴ھ سحر جہوتے ہیں (ص ۳۷) وہاں زیارت کی کسی مرد آدمی کو اجازت  
(۳۸) حضرت برہان الدین نے ..... حضرت امین الدین اٹلی کی تعلیم و تربیت اور  
کے تفویض کی تھی (ص ۳۷) ڈاکٹر حفیظ سید مرحوم نے الہ آباد یونیورسٹی کے رسالے میں شائع

(۳۷) اپنے والد کے وفات کے بعد پیدا ہوئے تھے (ص ۳۷) میں ایسی زمین خریدنا چاہتا ہوں جو  
خریدی ہوئی ہے (ص ۸۲) جو چیزیں آپ نے رکھ چھوڑی ہیں اس میں کیا اسرار ہے (ص ۸۲)  
بات ابھی تک بھی دستیاب نہ ہو سکا (ص ۱۰۰) حضرت نے بھنگ کی بجائے پانی یا شربت  
کیا (ص ۱۱۳) خالص فارسی الفاظ کی بجائے (ص ۱۱۳) جو محظوظ کتب خانوں میں  
ہیں یہ تحریف و تصرف اندیشے سے خالی نہیں ہیں (ص ۱۳۱) فریدتین مراٹھی الامی اعلیٰ اور غلامی کے  
(ص ۲۲۶) امیدی کا یہ قصہ کچی اور طبع زاد ہے (ص ۲۱۳) بحری کی چار غزلوں کی تصنیف کی ہے (ص ۲۲۶)

تجانیوں میں بیاضوں میں بھی موجود ہے (ص ۱۳۲) اپنے فریڈ کو تعلیم و تدریس کیلئے فارسی کیساتھ  
(ص ۲۳۵) جس کے تین فتویاں ملتی ہیں (ص ۲۳۵) جدی کے فتویاں (ص ۲۳۵) اپنے دربار میں  
نفیق کے اجداد کا تعلق لاہور سے تھا وہ آدرنگزیب عالمگیر کے ہمراہ دکن آئے (ص ۲۳۵)

ہیں مگر مصنف نے مشائخوں، مشائخین اور عمائدین لکھا ہے، اور مشائخ کو واحد  
ہے یہاں کے ایک مشائخ (ص ۱۵۵) لکھتے ہیں یہ شذی چھپ چکی ہے ڈاکٹر ذور مرحوم نے اسکو  
اپنے اسکی (ص ۲۳۵) چھپنے کے باوجود منظر عام پر نہ آنے کا کیا مطلب ہے۔ وہ لکھتے ہیں سال کے  
(ص ۲۳۵) قمری سال ۳۵۵ھ اور شمسی سال ۳۶۵ یا ۳۶۶ھ دن کا ہوتا ہے۔ انکے علاوہ بھی  
ہے کچھ کتابت و طباعت کی بھی ہوں۔ قیمت بھی زیادہ ہے۔ (ص ۲۳۵)

## جلد ۱۲۰ ماہ ربیع الاول ۱۳۹۴ھ مطابق ماہ مارچ ۱۹۷۴ء عدد ۳ مضامین

سید صباح الدین عبد الرحمن ۱۹۲-۱۹۴

شذرات

### مقالات

سید صباح الدین عبد الرحمن ۱۶۵-۱۸۸

اسلام میں مذہبی رواداری

جناب مولانا قاضی امیر صاحب کپڑی ۱۸۹-۲۰۳

آل مقسم قضا فی سندھی

(اڈیٹر اہلادغ بھی)

(امام ابن علیہ اور دیگر علماء و محدثین)

جناب ریحانہ خاتون ایم فاضل ریسرچ ۲۰۴-۲۲۱

نفاٹس الکلام عمرا لاقلام

اسکا لرشعبہ فارسی مسلم یونیورسٹی

راجہ علی خاں فاروقی دالی خاندیش

علی گڑھ

عندہ کے عہد کی ایک فارسی تصنیف

جناب مولانا محمد تقی امینی اٹم شعبہ نبیات ۲۲۲-۲۳۰

شور نبوت اور شور اجتہاد کی ضرورت

مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

### تلخیص و سکا ک

### تلخیص برصا

منصور نعمانی ندوی ۲۳۱-۲۳۶

طوفان لوج آثار قدیمہ کی روشنی میں

رفیق دور الضیفین

۲۳۰-۲۳۶

ض

مطبوعات جدیدہ

.....